

مخالف میلاد میں شہیدان کی جائزہ الی حدیث ثور اور حدیث نعی رضی اللہ  
آپنی صحیح سندوں کے ساتھ منظر عام پر لگانے کی کوششیں

# مصنف عمید الرزاق

کی پہلی جلد کے دست نامہ گشتہ ابواب

از جلیل القدر کاظم الحدیث امام

ابوبکر عبد الرزاق بن ہمام صنعانی مدنی

ولادت ۱۲۶ھ وفات ۲۱۱ھ

تحقیق و تقدیم

ڈاکٹر عیسیٰ ابن عبد اللہ ابن مالک حمیری

سابق ڈائریکٹر لائبریری اور اساتذہ اسلامیہ

ترجمہ و تقدیم

شیخ الحدیث علامہ محمد سعید بن عبد السلام شرف قادری

صفہ فاؤنڈیشن

— ملت اسلامیہ کے لیے روح پرور اور نشاط انگیز ارمغان  
 دوسرے بیان کی جانے والی حدیث نور اور حدیث نفی سایہ اپنی صحیح سندوں کے ساتھ  
 منظر عام پر جگمگانے لگیں

# مُصَنَّف عبد الرزاق

کی پہلی جلد کے دس گم گشتہ ابواب

بل القدر حافظ الحدیث امام ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام صنعانی یمنی  
 امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے شاگرد امام احمد بن حنبل کے استاذ  
 امام بخاری اور مسلم کے استاذ الاستاذ (رحمہم اللہ تعالیٰ)  
 (ولادت ۱۲۶ھ..... وفات ۲۱۱ھ)

## تحقیق و تقدیم

ڈاکٹر عیسیٰ ابن عبداللہ ابن مانع بخیری مدظلہ العالی  
 سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف و امور اسلامیہ، دہلی  
 پرنسپل امام مالک کالج برائے شریعت و قانون، دہلی

## تقریظ

محمد جلیل ڈاکٹر محمود سعید مدوح مصری شافعی مدظلہ العالی (دہلی)

## ترجمہ و تقدیم

شیخ الحدیث علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری

مکتبہ قادریہ لاہور

marfat.com

Marfat.com





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



## جملہ حقوق محفوظ

مصنف عبدالرزاق کے دس گم گشتہ ابواب	.....	نام کتاب
امام عبدالرزاق صنعانی یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ	.....	تصنیف
ڈاکٹر عیسیٰ مانع خمیری مدظلہ العالی	.....	تقدیم و تحقیق
ڈاکٹر محمود سعید مدوح مدظلہ العالی، دعویٰ	.....	تقریظ
بقیۃ السلف علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری	.....	ترجمہ
260	.....	صفحات
1000	.....	تعداد
محرم الحرام 1427ھ / فروری 2006ء	.....	اشاعت اول
محمد ندیم حسن، حافظ ثار احمد قادری	.....	باہتمام
مکتبہ قادریہ، جامعہ اسلامیہ ٹھوکر نیاں بیگ لاہور	.....	ناشر
علامہ حافظ محمد طاہر نذیر	.....	تصحیح

ملنے کا پتا

مکتبہ قادریہ، واسط اور پارمارکیٹ - لاہور Ph:042-37226193



marfat.com

Marfat.com

85	<b>مصنف عبدالرزاق</b>	❁
87	<b>کتاب الایمان</b>	
87	حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے نور کی تخلیق کے بارے میں	باب ۱:
88	حدیث نور پر وارد کئے جانے والے مشکلات کا امام حلوانی کی طرف سے جواب	❁
114	<b>کتاب الطہارۃ</b>	❁
114	وضو کے بارے میں	باب ۲:
116	وضو میں بسم اللہ شریف پڑھنے کے بارے میں	باب ۳:
119	جب وضو سے فارغ ہو	باب ۴:
121	وضو کی کیفیت کے بارے میں	باب ۵:
123	وضو میں داڑھی کے دھونے کے بارے میں	باب ۶:
124	وضو میں داڑھی کے خلال کے بارے میں	باب ۷:
126	وضو میں سر کے مسح کے بارے میں	باب ۸:
127	مسح کی کیفیت کے بارے میں	باب ۹:
129	کانوں کے مسح کے بارے میں	باب ۱۰:
131	ضمیمہ: پیکر نور ﷺ، تحریر: علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری	❁
169	مصنف عبدالرزاق کی دریافت شدہ "جزء مفقود" پر اعتراضات کا مسکت جواب، تحریر: ڈاکٹر عیسیٰ ابن عبداللہ حمیری	❁

## نور کی جھلکیاں

فرمانِ الہی جلالہ:



قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ. (المائدہ ۵/۱۵)

بے شک تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور جلوہ گر ہوا اور روشن کتاب۔

marfat.com

Marfat.com



يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا  
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا.

(سورۃ الاحزاب ۳۳/۳۶)

اے (غیب کی خبریں دینے والے) نبی بے شک ہم نے آپ کو (احوال امت) کا  
مشاہدہ کرنے والا، خوشخبری دینے والا، ڈرسانے والا، اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلانے والا  
اور متور کرنے والا آفتاب بنا کر بھیجا ہے۔

marfat.com

Marfat.com



اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوتٍ فِيهَا  
مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ

(سورہ نور ۳۶/۲۳)

شمعِ دلِ مہکوتہ تن، سینہ زجاجہ نور کا  
تیری صورت کے لئے آیا ہے سورہ نور کا  
(امام احمد رضا ریلوی)

marfat.com

Marfat.com



يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ  
وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ.

(القہ ۶۱/۸)

نورِ خدا ہے کفر کی حرکت پہ خندہ زن  
پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

(اقبال)

marfat.com

Marfat.com





### حدیث نور

۱۸. عبدالرزاق عن معمر عن ابن المنکدر عن جابر قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول شيء خلقه الله تعالى؟ فقال: هو نور نبيك يا جابر ثم خلق فيه كل خير، وخلق بعده كل شيء. (۱)

امام عبدالرزاق، معمر سے، وہ ابن منکدر سے اور وہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے کس چیز کو پیدا کیا؟ تو آپ نے فرمایا: جابر! وہ تیرے نبی کا نور تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس میں ہر خیر اور بھلائی کو پیدا کیا اور اس کے بعد ہر شے کو پیدا کیا۔

(۱)۔ مصنف عبدالرزاق کے کس کس گزشتہ ابواب، بنام "الجزء المفقود من الجزء الاول من المصنف" (طبع بیروت دلاہور) ص ۶۳۔  
نوٹ: ڈائریکٹری مائع (دینی) نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے، دیکھئے الجزء المفقود ص ۶۔



## حدیث نفی سایہ

۳۔ عبدالرزاق عن ابن جریج قال: أَخْبَرَنِي نَالِعٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظِلٌّ وَلَمْ يَقُمْ مَعَ شَمْسٍ قَطُّ إِلَّا غَلَبَ ضَوْؤُهُ ضَوْءَ الشَّمْسِ وَلَمْ يَقُمْ مَعَ سِرَاجٍ قَطُّ إِلَّا غَلَبَ ضَوْؤُهُ ضَوْءَ السِّرَاجِ. (۱)

امام عبدالرزاق، ابن جریج سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا: مجھے نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا، آپ کبھی سورج کے سامنے کھڑے نہیں ہوئے مگر آپ کی روشنی سورج کی روشنی پر غالب ہوتی تھی اور آپ کبھی چراغ کے سامنے کھڑے نہیں ہوئے مگر آپ کی روشنی چراغ کی روشنی پر غالب ہوتی۔

(۱)۔ الجزء المسقود من الجزء الاول من المصنف، از امام عبدالرزاق (طبع بیروت ولاہور)، ص ۵۶۔  
نوٹ: ڈاکٹر عیسیٰ نافع سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف و اسلامی امور، دہلی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

## باعثِ تخلیقِ دو جہاں

أَنْتَ الَّذِي لَوْلَاكَ مَا خُلِقَ امْرَأَةٌ  
كَلَّا وَلَا خُلِقَ الْوَرَى لَوْلَاكَ  
أَنْتَ الَّذِي مِنْ نُورِكَ الْبَدْرُ الْكُتْسَى  
وَالشَّمْسُ مُشْرِقَةٌ بِنُورِ بَهَاكَ

- آپ وہ ہستی ہیں کہ اگر آپ نہ ہوتے تو کوئی انسان پیدا نہ کیا جاتا، بلکہ آپ نہ ہوتے تو مخلوق ہی پیدا نہ کی جاتی۔
- آپ کی ذات اقدس وہ ہے جس سے چودھویں کے چاند نے نورنی بھیک مانگی اور سورج آپ نے نور کی بدولت متحرک ہوا۔

(۱)۔ نعمان بن ثابت ابوحنیفہ، امام اعظم، شرح قصیدۃ نعمان (در ضمن انوار امام اعظم۔ از مولانا محمد منشا تائش قسوری ص ۱۰۵-۱۰۴)

شیخ سعدی شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ:

(متوفی ۶۹۱ھ)

## ہمہ نور ہا پر تو نور اوست

کھینے کہ چرخ فلک طور اوست ہمہ نور ہا پر تو نور اوست  
 تو اصل وجود آمدی از نخست وگر ہر چہ موجود شد فرع ثست  
 ندانم کد امیں سخن گویت کہ والا تری زانچہ من گویت  
 چہ وصفت کند سعدی ناتمام  
 علیک الصلاة اے نبی والسلام

○ آپ وہ کلیم ہیں جس کا طور عرش مجید ہے، تمام نور آپ کے نور کے عکس ہیں۔

○ آپ ابتدا ہی سے وجود ممکنات کی جڑ ہیں، آپ کے علاوہ جو بھی موجود ہو وہ آپ ہی کی

شاخ ہے۔

○ حضور! آپ کی نعت کہنے کے لئے میرے غمی ذخیرے میں الفاظ نہیں ہیں، میں جو کچھ

بھی کہوں وہ نیچے رہ جائے گا اور آپ کا مقام اس سے کہیں زیادہ بلند ہے۔

○ یا رسول اللہ! آپ پر صلوة وسلام ہو، سعدی بے چارہ آپ کی نعت کیا بیان کر سکتا ہے؟

(۱)۔ شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی (تاریخ و تالیفات) (کتبہ رضایہ لاہور) ص ۱۱۰۔۹

امام علامہ محمد بن سعید بوسیری رحمہ اللہ تعالیٰ:

(متوفی ۶۹۳ھ)

## أَنْتَ مِصْبَاحٌ كُلِّ فَضْلٍ

كَيْفَ تَرْقَى رُقَيْكَ الْأَنْبِيَاءُ	يَا سَمَاءَ مَا طَاوَلْتَهَا سَمَاءُ
لَمْ يُسَاوِرْكَ فِي عِلَاكَ وَقَدْ حَا	لَ سَنَى مِنْكَ دُونَهُمْ وَسَنَاءُ
إِنَّمَا مَثَلُوا صِفَاتِكَ لِلنَّ	سِ كَمَا مَثَلَ النُّجُومَ الْمَاءُ
أَنْتَ مِصْبَاحٌ كُلِّ فَضْلٍ فَمَا تَصُه	ذُرًّا إِلَّا عَنِ ضَوْئِكَ الْأَضْوَاءُ (۱)

○ اے وہ آسمان جس کا مقابلہ کوئی آسمان نہیں کر سکتا، انبیاء کرام آپ جیسی ترقی کیسے کر سکتے ہیں؟

○ وہ فضیلت و شرافت میں آپ کے برابر نہیں ہیں، جبکہ آپ کی روشنی اور رفعت ان کے سامنے حائل ہے۔

○ جس طرح پانی ستاروں کی جھلک دکھاتا ہے، اسی طرح انبیاء کرام نے لوگوں کو آپ کی صفات کی جھلک دکھائی ہے۔

○ آپ ہر فضیلت کے آفتاب ہیں، تمام روشنیاں آپ ہی کے نور سے پھوٹی ہیں۔

(۱)۔ امام بوسیری: شرح حمزویہ از علامہ محمد شافعی ص ۴

marfat.com

Marfat.com

امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ:

## ظہور اول و حقیقۃ الحقائق

حقیقت محمدی علیہ من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها  
 کہ ظہور اول است و حقیقۃ الحقائق است، بآن معنی کہ حقائق دیگر چہ حقائق انبیاء کرام و چہ  
 حقائق ملائکہ عظام علیہم الصلاۃ والسلام کا لظلال اندر او او او اصل حقائق است، قال  
 علیہ و علی آلہ الصلاۃ والسلام أول ما خلق الله نوری و قال غلبہ الصلاۃ  
 والسلام خلقت من نور الله والمؤمنون من نوری، پس تا چار واسطہ بود در میان  
 سایر حقائق و در میان حق جل و علا، و وصول بمطلوب احدے را بے توسط او علی و علی آلہ  
 الصلاۃ والسلام محال باشد، فهو نبی الأنبياء والمرسلين و ارساله رحمة  
 للعالمين غلبه و عليهم الصلوات والتسليمات، از نیجاست کہ انبیاء اولوالعزم با وجود  
 اصالت، تبعیت اومی خواہند و باز و داخل امتان او میگردند کما ورد، علیہ و علیہم  
 الصلوات والتسليمات. (۱)

حقیقت محمدیہ علیہ افضل الصلوات والتسليمات ظہور اول ہے اور بایں معنی حقیقۃ الحقائق ہے کہ دوسری حقیقتیں خواہ وہ  
 انبیاء کرام کی ہوں یا فرشتوں کی، آپ کے سایوں کی طرح ہیں، اور آپ حقائق کی اصل ہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ  
 تعالیٰ نے سب سے پہلے ہمارا نور پیدا فرمایا، اور یہ بھی فرمایا کہ ہمیں اللہ کے نور سے پیدا کیا گیا اور مومن ہمارے نور سے پیدا  
 کئے گئے، لہذا لازمی بات ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ اور تمام حقائق کے درمیان واسطہ ہیں اور آپ کے واسطے کے بغیر کسی کا مطلوب  
 تک پہنچنا محال ہے، اس لیے آپ نبی الانبیاء والمرسلین ہیں اور آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے، علیہم  
 الصلوٰۃ والسلام، اسی لیے اولوالعزم انبیاء نبی ہونے کے باوجود آپ کے تابع ہونے کے خواہاں تھے اور آپ کی امت میں  
 داخل ہونے کی آرزو رکھتے تھے۔



امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ:

## نبی اکرم ﷺ کا سایہ نہیں تھا

ہر چند بدقت نظر صحیفہ ممکنات عالم را مطالعہ نمودہ می آید، وجود آں سرور در اں جا مشہود نمی گردد، بلکہ منشأ خلقت و امکان اوعلیہ و علی آلہ الصلاة والسلام وجود صفات اضافیہ و امکان شاں محسوس می گردد و چون وجود آں سرور علیہ و علی آلہ الصلاة والسلام در عالم ممکنات نباشد، بلکہ فوق ایں عالم باشد، تا چارہ اورا سایہ نبود و نیز در عالم شہادت سایہ شخص از شخص لطیف تر است و چون لطیف ترے ازوے در عالم نباشد، اورا سایہ چہ صورت دارد؟  
علیہ و علی آلہ الصلوات والتسلیمات. (۱)

صحیفہ کائنات کو جتنی بھی گہری نظر سے دیکھا جاتا ہے، نبی اکرم ﷺ کا وجود اس میں دکھائی نہیں دیتا، بلکہ نبی اکرم ﷺ کی خلقت اور امکان کائنات اللہ تعالیٰ کی صفات اضافیہ کا وجود اور ان کا امکان محسوس ہوتا ہے، چونکہ حضور سید کائنات ﷺ کا وجود عالم ممکنات میں نہیں، بلکہ اس کے اوپر ہے، اس لیے آپ کا سایہ ہرگز نہیں ہوگا، نیز عالم شہادت میں ہر شخص کا سایہ اس سے زیادہ لطیف ہوتا ہے اور نبی اکرم ﷺ سے زیادہ لطیف پوری کائنات میں کوئی نہیں ہے، لہذا آپ کا سایہ کس طرح ہو سکتا ہے؟

(۱)۔ احمد سرہندی، امام ربانی: مکتوبات فارسی، دفتر سوم، ص ۹۱۔ ۹۲۔  
marfat.com

## حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمہ اللہ تعالیٰ:

اول و آخر وہی اصل وجود

باعثِ ایجادِ عالم ہے وہی      موجبِ بنیادِ آدم ہے وہی  
 گر نہ ہوتا پیدا وہ شاہِ نکو      یہ نہ ہوتا وہ نہ ہوتا، میں نہ تو  
 ہے وہ سرمایہ وجود کائنات      دونوں عالم سے ہے مقصود اس کی ذات

ہے وہ بے شک میوۂ نخل وجود

اول و آخر وہی اصل وجود

احکم ان کا ہے جہاں میں سر بسر

وہ یہاں آئے ہیں سب سے پیش تر

نہ پیدا ہوتا اگر احمد کا نور      نہ ہوتا دو عالم کا ہرگز ظہور  
 محمد خلاصہ ہے کونین کا      محمد وسیلہ ہے دارین کا

وہ منشا سب اسما کا ہے، وہ مصدر سب اشیاء کا ہے

وہ سرِ ظہور و خفا کا ہے، سب دیکھ نور محمد کا

کہیں غوث ابدال کہایا ہے، کہیں قطب بھی نام دھرایا ہے

کہیں دین امام کہایا ہے، سب دیکھو نور محمد کا (۱)

## مجلد تحریک آزادی علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ:



هُوَ أَوَّلُ النُّورِ السَّبِيِّ تَبَلَّجَتْ بِضِيَائِهِ فِي الْعَالَمِ الْأَضْوَاءُ  
هُوَ أَوَّلُ الْأَنْبَاءِ آخِرُهُمْ بِهِ خُتِمَ النُّبُوءُ وَابْتَدَأَ الْإِبْدَاءُ  
بَدَأَ بِهِ أَنْهَى الْمُهَيْمُنُ مِرَّةً فَلِأَجْلِهِ الْإِبْدَاءُ وَالْأَيْدَاءُ (۱)

- آپ وہ پہلے اور حکمگاتے ہوئے نور ہیں جس کی روشنی سے دنیا بھر کی روشنیاں چمک اٹھیں۔
- آپ پہلے اور آخری نبی ہیں، آپ ہی پر نبوت ختم ہوئی اور آپ ہی کے ساتھ اس کی ابتداء ہوئی۔
- آپ وہ پہلی مخلوق ہیں جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے اپنا راز بے نقاب کیا اور آپ ہی کی وجہ سے زندگی اور موت ہے۔

(۱) فضل حق خیر آبادی علامہ۔ باغی ہندوستان (طبع مکتبہ قادریہ، لاہور) صفحہ ۳۰۹۔

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ:

## تو ہے عین نور

تیری صورت کے لئے آیا ہے سورہ نور کا	شمع دل مشکوٰۃ تن، سینہ زجاجہ نور کا
تو ہے عین نور تیرا سب گھرا تا نور کا	تیری نسل پاک سے ہے، بچہ بچہ نور کا
یوں مجاز اچا ہیں جس کو کہہ دیں کلمہ نور کا	وضع واضح میں تری صورت ہے معنی نور کا
بھیک تیرے نام کی ہے استعارہ نور کا	یہ جو مہر و ماہ پر اطلاق آیا نور کا
کھینچنا ان کا ہے چہرہ نور کا (۱)	ک گیسوہ ذہن ی ابرو آنکھیں ع ص

(۱)۔ احمد رضا بریلوی، امام: مذاق بخشش (روحانی پبلشرز، لاہور) ص ۱۷۴

marfat.com

Marfat.com

## علامہ اقبال رحمہ اللہ تعالیٰ:

قوتِ عشق سے ہر پست کو بالا کر دے  
 دہر میں اسمِ محمد سے اجالا کر دے  
 ہو نہ یہ پھول، تو بلبل کا ترنم بھی نہ ہو  
 جمنِ دہر میں، کلیوں کا تبسم بھی نہ ہو  
 یہ نہ ساقی ہو تو پھر مے بھی نہ ہو، خم بھی نہ ہو  
 بزمِ توحید بھی دنیا میں نہ ہو، تم بھی نہ ہو  
 خیمہ افلاک کا استادہ اسی نام سے ہے  
 نبضِ ہستی، تپشِ آمادہ اسی نام سے ہے  
 دشت میں، دامن کہسار میں، میدان میں ہے  
 بحر میں، موج کی آغوش میں، طوفان میں ہے  
 چین کے شہر، مراکش کے بیابان میں ہے  
 اور پوشیدہ مسلمان کے ایمان میں ہے  
 چشمِ اقوام یہ نظارہ ابد تک دیکھے  
 رفعتِ شان ”رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ“ دیکھے  
 کی محمد سے وفا تو نے تو ہم تیرے ہیں  
 یہ جہاں چیز ہے کیا؟ لوح و قلم تیرے ہیں (۱)

درِ دلِ مسلم مقامِ مصطفیٰ است  
 آبروئے مازنامِ مصطفیٰ است  
 طورِ موجِ از غبارِ خانہ اش  
 کعبہ را بیتِ الحرم کا شانہ اش  
 نسو کونین را دیباچہ او  
 جملہ عالمِ بندگان و خواجہ او (۲)

(۱)۔ اقبال قرآن حکیم کی روشنی میں از قاضی محمد ظریف ص ۲۱۴-۲۱۳

(۲)۔ ایضاً: ص ۳۱۱۔

## مصر کی فضاؤں میں گونجنے والی آواز

جامع مسجد ازہر شریف اور قاہرہ کی مسجدوں میں اذان کے بعد عموماً یہ درود شریف بلند

آواز سے پڑھا جاتا ہے۔

الصلاة والسلام عليك

يا اَوَّلَ خَلْقِ اللّٰهِ وَاٰخِرَ رُسُلِ اللّٰهِ. (۱)

(۱)۔ روایت ڈاکٹر ممتاز احمد سعیدی ازہری، اسٹینٹ پروفیسر دی لیصل آباد یونیورسٹی آف لیصل آباد





## اردو ترجمے کا سر آغاز

چشم افلاک یہ نظارہ ابد تک دیکھے

رفعتِ شانِ رفعتنا لک ذکر کُ دیکھے

لیجئے محافلِ میلادِ مصطفیٰ ﷺ کی زینت بننے والی ”حدیث نور“ اور سرکارِ دو عالم ﷺ کے تاریک سائے کی نفی کرنے والی روایت اپنی صحیح سند اور پوری آب و تاب کے ساتھ آپ کے سامنے ہے، اب کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکے گا کہ اس حدیث کی سند دکھاؤ اور یہ مطالبہ بھی نہیں کر سکے گا کہ یہ لیجئے مصنف عبدالرزاق اور اس میں دکھائیے کہ ”حدیث نور“ کہاں ہے؟ اور نفی سائیہ والی روایت کہاں ہے؟

میں بجا طور سمجھتا ہوں کہ خوشی کے اس موقع پر تمام اہلِ محبت کو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کیلئے کم از کم دو رکعت نفل ادا کرنے چاہئیں۔

مصنف عبدالرزاق کا نسخہ ۱۹۷۰ء میں بیروت سے چھپا، جس پر ہندوستان کے ایک دیوبندی عالم حبیب الرحمن اعظمی نے تحقیق کی تھی، ۱۹۷۵ء کے لگ بھگ کوچہ غوثیہ، نواں بازار، لاہور کے ایک مکتبے کے مالک نے یہ کتاب منگوائی اور اس کے آنے سے پہلے اس نے کہا تھا کہ بریلوی ”حدیث نور“ کے سلسلے میں مصنف عبدالرزاق کا حوالہ دیتے تھے، اب کھل جائے گا کہ یہ سچے ہیں یا جھوٹے؟ اس کے بعد ایک طبقے نے تحریر و تقریر کے ذریعے اس مطالبے کو خوب اچھالا کہ اس حدیث کی سند کیا ہے؟ اور اس کا حوالہ کہاں ہے؟

marfat.com

Marfat.com

اس لئے راقم کو اس حوالے کی جستجو تھی، کیونکہ جلیل القدر ائمہ نے اس حدیث کو نقل اور قبول کیا تھا، ان کے بارے یہ سوچنا بھی جرم تھا کہ انہوں نے جھوٹ بولا ہوگا۔ پھر بیروت سے جو کتاب چھپ کر آئی تھی وہ مکمل نہیں بلکہ ناقص تھی، جس کا اعتراف خود تحقیق کرنے والے نے کیا تھا، چنانچہ راقم نے مختلف فضلاء سے بالمشافہہ دریافت کیا اور بعض سے بذریعہ مکتوب گزارش کی کہ مصنف کے کسی قلمی نسخے کی نشاندہی کریں جس میں ”حدیث نور“ موجود ہو، لیکن کہیں سے مقصد برآری نہ ہو سکی، ایک دفعہ راقم اسلام آباد گیا، ادارہ تحقیقات اسلامی کی لائبریری میں حاضر ہوا، وہاں مصنف کے قلمی نسخے کی فوٹو کاپی موجود تھی لیکن اس میں یہ حدیث نہیں ملی۔

ڈاکٹر قمر النساء، حیدرآباد دکن، ڈاکٹر محمد عبدالستار، شکاگو، امریکہ، شیخ محمد یوسف الحوت، بیروت، جامعہ ازہر میں زیر تعلیم ڈاکٹر عبدالواحد، اور عزیزم ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی ازہری کو لکھا کہ آپ دارالکتب المصریہ، قاہرہ سے معلوم کریں، لیکن کہیں سے مثبت جواب نہ ملا۔ عالمی مبلغ اسلام پیر طریقت سید یوسف سید ہاشم رفاعی مدظلہ العالی کو ایک ملاقات میں عرض کیا کہ سنا ہے صنعاء، یمن میں ایک شخص کے پاس امام عبدالرزاق کا قلمی نسخہ موجود ہے، آپ اس سے معلوم کریں، انہوں نے فرمایا وہ شخص مخطوط دکھاتا ہی نہیں ہے۔

خانہ نوال کے ایک حکیم صاحب نے بتایا کہ میں بغداد شریف سے اس حدیث کی فوٹو کاپی لایا ہوں، لیکن بار بار کے تقاضوں کے باوجود وہ فوٹو کاپی دیکھنے کو نہ ملی، یہاں تک کہ وہ صاحب دنیا ہی سے رخصت ہو گئے، ایک معروف دانشور اور فاضل نے فرمایا کہ مصنف کا قلمی نسخہ مدینہ یونیورسٹی کی لائبریری میں موجود ہے اور اس میں حدیث نور بھی موجود ہے، میں اس کی فوٹو کاپی لایا ہوں، لیکن کہیں رکھ کر بھول گیا ہوں، کچھ عرصے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ عمرہ کرنے جا رہے ہیں، راقم نے انہیں عرض کیا کہ حدیث نور کی فوٹو کاپی لانا نہ بھولیں، چند دنوں کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ وہ عمرہ کی سعادت حاصل کر کے واپس آ گئے ہیں، میں نے انہیں فون

کیا، رابطہ قائم ہونے پر بغیر کسی تمہید کے پوچھا کہ حدیث شریف کی فوٹو کاپی لائے؟ انہوں نے فرمایا: جس دن میں مدینہ منورہ حاضر ہوا اس دن یونورشی میں چھٹی تھی، اس سے اگلے روز میں نے آگے ستر پر روانہ ہونا تھا، اس لیے نہ لاسکا۔ بات آئی گئی ہوگئی۔

اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ۱۹۹۳ء میں مجھے حرمین شریفین کی حاضری کی سعادت میسر ہوئی، راقم مدینہ یونورشی لائبریری کے ڈائریکٹر سے جا کر ملا اور ان سے مصنف کے مخطوط کی زیارت کی خواہش کا اظہار کیا، انہوں نے پوچھا کہ آپ اسے کیوں دیکھنا چاہتے ہیں؟ میں نے بتایا کہ مصنف کا چھپا ہوا نسخہ مکمل ہے، میں دیکھنا چاہتا ہوں کہ یہ نسخہ مکمل ہے یا نہیں؟ انہوں نے اپنے عملے سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے پاس مصنف کا مخطوط موجود ہی نہیں ہے۔ پھر ڈائریکٹر صاحب نے مدینہ منورہ کے محدث شیخ حماد انصاری کو فون کر کے پوچھا کہ پاکستان کے کچھ لوگ مصنف کا مخطوط دیکھنا چاہتے ہیں، کیا ہماری لائبریری میں وہ مخطوط موجود ہے؟ تو انہوں نے کہا: نہیں۔

اس سے آپ راقم کے اشتیاق کا اندازہ کر سکتے ہیں، میری طرح نہ جانے کتنے اہل محبت بے چینی کے ساتھ کم گوشتہ "حدیث نور" کی زیارت کے مشتاق تھے۔ اور یہ بھی اندازہ کر سکتے ہیں کہ اہل سنت و جماعت اس حدیث کے ملنے پر کتنے مسرور ہوئے ہیں؟

اتنے طویل عرصہ کی تلاش اور جستجو کے بعد اس حدیث شریف کے ملنے کی جو سرکارِ دو عالم ﷺ کے دیوانوں کو خوشی ہو رہی ہے، وہ پینتیس سال پہلے چھپ جانے کی صورت میں نہ ہوتی، کسی چیز کی طلب جتنی شدید اور طویل ہو اس کے ملنے پر اتنی ہی زیادہ خوشی ہوتی ہے۔

ہم افلاک یہ نظارہ ابد تک دیکھے

رفعت شان "رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ" دیکھے

جناب سید محمد عارف مجبور رضوی، گجرات نے مصنف کے دستیاب ہونے والے ابواب کا

تاریخی مادہ ”مخزن حدیث جابر“ (۱۳۲۵ھ) تخریج کیا ہے اور درج ذیل قطعہ لکھ کر اپنی

سرت کا اظہار کیا ہے:

منکرین مصطفیٰ نام ہوئے مل گیا ماخذ حدیث نور کا  
اہل ایماں کی خوشی ہے دیدنی پوچھئے نہ ولولہ مہجور کا (۱)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کے پیرخانے، خانقاہ عالیہ مارنہرہ کے سجادہ نشین حضرت مولانا سید محمد امین میاں دامت برکاتہم العالیہ اور مجاہد اسلام جناب حاجی محمد رفیق برکاتی مدظلہ کی کوششیں مصنف کے مخطوطہ کے حاصل کرنے کے سلسلے میں لائق صد تحسین ہیں اور ڈاکٹر عیسیٰ مانع دامت برکاتہم العالیہ، سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف و امور اسلامی، دہلی نے دس گم شدہ ابواب پر فاضلانہ حواشی اور مقدمہ تحریر کیا اس پر وہ تمام ملت اسلامیہ کے شکرے کے مستحق ہیں، یہ مخطوطہ جو افغانستان کے ایک تاجر کتب سے دستیاب ہوا ہے وہ ۱۹۳۳ھ میں شیخ اسحاق بن عبدالرحمن سلمانی نے بغداد شریف میں لکھا تھا، ڈاکٹر عیسیٰ مانع کے مقدمہ اور حواشی کے ساتھ پہلے بیروت سے شائع ہوا، پھر مؤسسۃ الشرف، لاہور نے اسے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی اور اب اس کا ترجمہ شائع کر کے اردو خوان حضرات کی علمی ضیافت طبع کیلئے پیش کر رہا ہے۔

فاضل علامہ مفتی محمد خان قادری زید مجدہ نے بیروت کا چھپا ہوا نسخہ ہمیں فراہم کیا ڈاکٹر ممتاز احمد سدیدی ازہری، اسٹنٹ پروفیسر ڈی یونیورسٹی، آف فیصل آباد اور عزیزم حافظ ثار احمد قادری نے دن رات کی محنت سے اسے شائع کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کا خیر میں حصہ لینے والے حضرات و اہباب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین



## حدیث نور کا نفرنس (۱۵۔ جنوری ۲۰۰۶ء بروز اتوار)

جامعہ اسلامیہ لاہور، ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی، ٹھوکر نیاں بیگ، لاہور

ارشادِ ربانی ہے: قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ. (المائدہ ۱۵/۵)

سرکارِ دو عالم ﷺ کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ فرماتی ہیں: خَرَجَ مِنِّي نُورٌ. (مجھ سے ایک عظیم نور برآمد ہوا) خود سرکارِ دو عالم ﷺ فرماتے ہیں: اے جابر! سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جو چیز پیدا کی وہ تمہارے نبی کا نور تھا، جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ہی کی زبانِ اقدس سے ”إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ“ ہم ظاہری صورت کے اعتبار سے تمہاری طرح انسان ہی ہیں، لیکن ظلمت پرستوں کو یہ نور ایک آنکھ نہ بھایا اور اسلام کے دشمنوں نے اس نور کے بجھانے کے لئے اپنی تمام توانائیاں صرف کر دیں۔

ارشادِ ربانی ہے:

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ.

نورِ خدا ہے کفر کی حرکت پہ خندہ زن

پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

بقولِ اقبال یہ جنگ ابتدا سے چلی آرہی ہے۔

ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز

چراغِ مصطفوی سے شرارِ بولہبی

یہی وجہ ہے کہ ابنِ سبا کی ذریت نے جہاں اسلام کو گزند پہنچانے کے لئے دوسرے

بے استعمال کئے، وہاں حضورِ سید عالم ﷺ کی محبت و عظمت کم کرنے بلکہ ختم کرنے کے لئے

marfat.com

Marfat.com

بھی مختلف ہتھکنڈے استعمال کئے، اقبال کہتے ہیں کہ اسلام دشمن قوتوں کا پروگرام یہ تھا۔

وہ فاقہ کش جو موت سے ڈرتا نہیں ذرا

روح محمد اس کے بدن سے نکال دو

عظمتِ مصطفیٰ ﷺ، آپ کی نورانیت اور آپ کے اول مخلوق ہونے اور آپ کے بے

سایہ ہونے کو بیان کرنے والی احادیث کا حدیث شریف کے اہم ماخذ مصطفیٰ عبدالرزاق

سے غائب کر دینے کو کسی طور پر بھی اتفاقی حادثہ تسلیم نہیں کیا جاسکتا، بلکہ یہ غیر مسلم قوتوں کی

بین الاقوامی سازش کا حصہ ہے، اس کے لئے لے سوچ بچار کی ضرورت نہیں ہے، معمولی غورو

فکر سے یہ سازش طشت از بام ہو جاتی ہے، ہندوستان کے مولوی حبیب الرحمن اعظمی نے

مصطفیٰ عبدالرزاق کو ایڈٹ کر کے چھپوایا تو ان کے سامنے مصطفیٰ کے تین قلمی نسخے تھے اور

تینوں ابتدا سے ناقص تھے، مصر کے ایمن ازہری نے اسے ایڈٹ کر کے چھپوایا، ان کو بھی ایسے

نسخے ملے جو ابتدا سے ناقص تھے، برکاتی فاؤنڈیشن کراچی کے جیرمین جناب حاجی محمد رفیق

برکاتی نے بتایا کہ ہمیں معلوم ہوا کہ ترکی کے میوزیم میں مصطفیٰ کا قلمی نسخہ موجود ہے اور ہفتے

میں ایک دن اسے دیکھنے کی اجازت دی جاتی ہے، وہاں رابطہ کیا تو یہ تلخ حقیقت سامنے آئی

کہ اس کی ابتدا سے ۳۵ صفحات غائب ہیں، کیا کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ سب اتفاقی

حادثات ہیں؟

شاید آپ کے دل و دماغ کے کسی گوشے میں کچھ خلجان باقی ہو، لیکن ایک نئی اور حیران

کن خبر پڑھنے کے بعد آپ کا کوئی تحفظ باقی نہیں رہے گا۔

یہ خبر حاجی محمد رفیق برکاتی نے جامعہ اسلامیہ، آکسیسن سوسائٹی، رانیوٹ روڈ لاہور میں

۱۵۔ جنوری ۲۰۰۶ء کو مفتی محمد خان قادری حفظہ اللہ تعالیٰ کے زیر اہتمام منعقد ہونے والی

”حدیث نور کانفرنس“ میں خطاب کرتے ہوئے بیان کیے، آئیے ان ہی کی زبانی سنتے ہیں۔



میرے پیرومرشد ڈاکٹر سید محمد امین میاں دامت برکاتہم العالیہ سجادہ نشین مارہرہ شریف  
میرے پاس دعویٰ تشریف لائے ہوئے تھے، جمعرات کے دن ہم نے رات کے وقت نعت  
خوانی کا پروگرام بنایا، ساتھ ہی ہم نے ڈاکٹر عیسیٰ مانع، سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف، دعویٰ کو بھی  
دعوت دے دی، اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کریم کی عنایت عظیمہ کا کرشمہ دیکھئے کہ ایک افغانی  
تاجر میرے پاس آیا اور کہنے لگا آپ نے مصطفیٰ عبدالرزاق کا مخطوطہ طلب کیا تھا، میں وہ آپ  
کے لئے لے کر آیا ہوں، پوچھا کہ اس کا ہدیہ کیا ہے؟ کہنے لگا دس لاکھ پاکستانی روپے، میں  
نے کہا کہ یہ تو بہت زیادہ رقم ہے، میں تمہیں چار لاکھ روپے دے سکتا ہوں اور وہ بھی کل دوں گا  
اگر میرے پیرو صاحب نے اس مخطوطے کے خریدنے کا حکم دیا۔

کہنے لگا: حاجی صاحب! اگر میں یہ مخطوطہ فلاں شخص کے پاس لے جاتا تو وہ مجھے نقد چھ  
لاکھ روپے دے دیتا، میں نے حیران ہو کر پوچھا کہ وہ اسے لے کر کیا کرنا؟ کہنے لگا: وہ اسے  
نذر آتش کر دیتا۔ میں نے پوچھا کہ پھر تم اس کے پاس لے کر کیوں نہیں گئے؟ کہنے لگا: میرا  
ضمیر اس پر آمادہ نہیں ہو سکا۔

کیا اس کے بعد بھی آپ کے ذہن میں بین الاقوامی سازش کے بارے میں کوئی شک  
باقی رہ گیا ہے؟

حاجی محمد رفیق برکاتی نے فرمایا کہ میں نے وہ مخطوطہ لے لیا، وہ مصطفیٰ کی پہلی دو  
جلدیں تھیں جو میں نے لا کر حضرت سید محمد امین میاں کی خدمت میں پیش کر دیں، انہوں نے  
دیکھ کر فرمایا کہ انہیں سنبھال کر رکھ لو، رات کو ڈاکٹر عیسیٰ مانع بھی آگئے، محفل نعت خوانی کے بعد،  
حضرت سید محمد امین میاں نے فرمایا کہ وہ مخطوطہ لا کر ڈاکٹر عیسیٰ مانع کو دکھاؤ، انہیں دکھایا تو  
انہوں نے بڑی بے دلی سے اسے دیکھا اور کہا "مسافسی" اس میں وہ حدیث نہیں ہوگی، تاہم  
انہوں نے ابتدا سے دو چار منٹ پہلے تو جھوٹے جھوٹے کلمے میں چلے گئے، اور جب ان کا

سجدہ غیر معمولی طویل ہو گیا تو میں نے انہیں پکڑ کر اٹھایا اور پوچھا کیا بات ہے؟ وہ اٹھ کر مجھ سے لپٹ گئے اور عربوں کے انداز کے مطابق میری پیشانی پر بوسوں کی بو چھاڑ کر دی، کہنے لگے حاجی رفیق! مبارک ہو اس میں "حدیث نور" موجود ہے۔ (حاجی صاحب کی گفتگو ختم)

اس کے بعد ڈاکٹر عیسیٰ مانع نے مصحف کے دس گم شدہ ابواب پر قاضیانہ حواشی لکھے اور مقدمہ سپرد قلم کیا اور اس حصے کو بیروت سے چھپوادیا، مکتبہ "مؤسسۃ الشرف" نے اس کا عکس لے کر شائع کر دیا اور اب اس کا اردو ترجمہ آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

اسی دن صبح نو بجے جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور میں دو منزلہ لائبریری کا افتتاح ہوا جس میں حاجی محمد رفیق برکاتی کے علاوہ شام کے مشہور علمی اور روحانی خانوادے کے چشم و چراغ سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کی اولاد امجاد میں سے ایک محقق عالم ڈاکٹر شہاب الدین فرفور مدظلہ العالی بھی شریک ہوئے اور انہوں نے "حدیث نور" کے دستیاب ہونے پر انتہائی مسرت کا اظہار کیا پھر "حدیث نور کانفرنس" میں بھی شریک ہو کر خطاب کیا۔

حقیقت یہ ہے کہ ظلمت پرستوں کی کارروائی اگر ہم جیسے کمزور اور بے مایہ انسانوں کے خلاف ہوتی تو ضرور کامیاب ہو جاتی، لیکن وہ منشاء خداوندی سے ٹکر لے بیٹھے تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی ناک کو خاک آلود کر کے نورانیت مصطفیٰ ﷺ کی شعاعیں پوری دنیا میں بکھیر دیں اور بتا دیا کس

پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

الحمد لله حمداً طيباً مبارکاً كما يليق بشانه العظیم.

محمد عبدالحکیم شرف قادری

۲۶ / ذوالحجہ ۱۴۲۶ھ

۲۷ / جنوری ۲۰۰۶ء



## دوسرے عربی ایڈیشن کا پیش لفظ

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے حبیب کبریاء حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو تمام انبیاء اور مرسلین پر فضیلت عطا کی اور آپ کو وہ کمالات و فضائل عطا کئے جو نہ تو پہلوں میں سے کسی کو عطا کئے گئے اور نہ ہی بعد والوں میں سے کسی کو عطا کئے جائیں گے اور اللہ تعالیٰ کے افضل و اکمل درود و سلام نازل ہوں کائنات کی افضل ترین ہستی، آپ کی آل پاک، صحابہ کرام اور آپ کی ملت کے تمام علماء پر۔

اما بعد! حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت کردہ ”حدیث نور“ زمانہ ماضی اور موجودہ دور کے علماء میں مشہور و معروف تھی، عرب و عجم کے علماء نے اسے بغیر کسی اعتراض کے اپنی کتابوں میں بیان کیا تھا، راقم الحروف نے اپنی کتاب ”من عقائد اہل السنۃ“ میں (جس کا اردو ترجمہ ”عقائد و نظریات“ کے نام سے چھپ چکا ہے) نورانیت مصطفیٰ ﷺ کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے ان علماء کے کثیر تعداد میں حوالے درج کئے ہیں جنہوں نے اس حدیث کو قبول کیا ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت کہ نبی اکرم ﷺ کا سایہ نہیں تھا، متقدمین اور متاخرین علماء میں معروف و متداول تھی۔

باوجودیکہ جلیل القدر علماء و فضلاء نے ان احادیث کو قبول کیا اور انہیں اپنی تحریر اور تقریر کی زینت بنایا ہے، بعض حلقوں کی طرف سے ان کے خلاف بہت لے دے کی گئی، اس کی وجہ یہ تھی کہ ان احادیث کی سند معلوم نہیں تھی، کیونکہ نامور حافظ الحدیث، محدث جلیل امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے شاگرد، امام احمد بن حنبل کے استاذ اور امام بخاری کے استاذ الاستاذ امام

عبدالرزاق بن ہمام حمیری صنعانی یمنی کی حدیث شریف کے موضوع پر مشہور آفاق کتاب "مُصَنَّف" شیخ حبیب الرحمن اعظمی کی تحقیق کے ساتھ ۱۳۹۰/۱۹۷۰ء میں شائع ہوئی، لیکن یہ کتاب نامکمل تھی، اس میں دس ابواب کی کمی تھی، کیونکہ وہ بقول ان کے دستیاب ہی نہیں ہو سکے تھے، ان ہی دس ابواب میں پہلا باب بھی ناپید تھا، جس کا عنوان ہے "باب فی تخلیق نور محمد ﷺ"۔ اسی باب میں نمبر ۴ پر نفی سایہ کی حدیث اور نمبر ۱۸ پر حدیث نور تھی۔

بہت سے علماء نے دنیائے اسلام کے مختلف شہروں میں "مُصَنَّف" کا مکمل نسخہ تلاش کرنے کی کوشش کی، لیکن ان کی سر توڑ کوششیں کامیابی سے ہمکنار نہ ہو سکیں، لہذا الحمد! کہ یہ قابل صدر شک سعادت فاضل جلیل ڈاکٹر عیسیٰ مانع حمیری مدظلہ العالی، سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف و امور اسلامیہ، دہلی و پرنسپل امام مالک کالج برائے شریعت و قانون، دہلی کے حصے میں آئی کہ وہ "مُصَنَّف" کا نادر و نایاب اور ابتدا سے مکمل نسخہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ یہ عظیم نعمت انہیں بیٹھے بٹھائے حاصل نہیں ہو گئی، بلکہ مصنف کا مخطوطہ حاصل کرنے کے لئے انہوں نے بڑی جدوجہد کی، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعائیں مانگیں، تب اللہ تعالیٰ نے ان کا دامن گوہر مراد سے بھر دیا۔

اس مخطوطے کے حاصل کرنے کیلئے انہوں نے کتنی کوشش کی؟ اس کے بارے میں وہ خود

فرماتے ہیں:

"اس مخطوطہ کو جگہ جگہ تلاش کرنا میرا باقاعدہ مشغلہ بن گیا تھا، اس کے ساتھ ساتھ میں بابرکت دنوں، رحمت و قبولیت کے مقامات اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی موجودگی میں مسلسل دعائیں مانگتا رہا، خصوصاً نبی اکرم ﷺ کے مواجہۃ عالیہ میں حاضر ہو کر دعا کرتا رہا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہندوستان کے ایک مرد صالح (بیکناڑ اولیائے کرام) اور ہمارے دینی

بھائی ڈاکٹر سید محمد امین میاں قادری حفظہ اللہ تعالیٰ (۱) کے ذریعے مصنف  
عبدالرزاق کا یہ نادر و نایاب مخطوطہ اور خاص طور پر اس کی پہلی اور دوسری جلد  
بطور تحفہ عطا فرمادی۔

فضیلۃ الشیخ عیسیٰ مانع بخیری نے اس مخطوطہ پر تحقیق کرتے ہوئے علوم حدیث میں کمال  
مہارت کا مظاہرہ کیا ہے، جس کا اندازہ بیروت سے چھپنے والی کتاب کے مطالعہ سے ہوتا ہے،  
اس کا نام ہے:

”الجزء المفقود من الجزء الاول من المصنف“.

مصنف عبدالرزاق کی پہلی جلد کا گم گشتہ حصہ

ڈاکٹر عیسیٰ مانع نے حضرت جابر کی روایت کردہ ”حدیث نور“ کا دفاع کرتے ہوئے  
درج ذیل عنوان کے تحت فاضلانہ گفتگو کی ہے:

### قول علماء الشان

فی من و صم حدیث جابر بر کاکة الألفاظ والبیان.

حدیث جابر پر الفاظ کی کمزوری کا اعتراض کرنے والوں

کے بارے میں اکابر علماء کے ارشادات

”مؤسسة الشرف“ لاہور کی خوش بختی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کتاب کا عربی  
ایڈیشن اور اردو ترجمہ شائع کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے۔ ہم فاضل علامہ مفتی محمد خان قادری  
حفظہ اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمیں یہ نسخہ اشاعت کے لئے فراہم کیا۔

(۱)۔ حضرت پیر طریقت سید محمد امین میاں قادری مدظلہ العالی امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز کے پیر خانے اور  
ہندوستان میں سلسلہ عالیہ قادریہ کی سب سے بڑی درگاہ شریف مارہرہ مقدسہ کے سجادہ نشین اور علی گڑھ یونیورسٹی کے  
پروفیسر ہیں۔ ۱۲ شرف قادری

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ ڈاکٹر عیسیٰ مانع کی اس کوشش کو قبول فرمائے، قیامت کے دن اس کوشش کو ان کی نیکیوں کے پڑے میں شامل فرمائے اور انہیں علم اور حدیث شریف کی طرف سے ہر طرح کی خیر و برکت عطا فرمائے، اسی طرح ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو مسلمانوں کے اتحاد و اتفاق کا ذریعہ بنائے۔ بے شک وہ جو چاہے کرے اور دعا کو قبول کرنا اس کی شان کے لائق ہے، یقیناً وہ بہترین کارساز اور بہترین مددگار ہے۔

محمد عبدالکلیم شرف قادری

۸/ ذیقعدہ ۱۴۲۶ھ

سابق شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ

۱۱/ دسمبر ۲۰۰۵ء

لاہور، پاکستان





## امام عبدالرزاق صنعانی

### تک ڈاکٹر عیسیٰ مانع کی سند

- (۱)۔ میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے امام عبدالرزاق بن ہمام کی "مصنف" کی روایت کرتا ہوں۔  
اپنے شیخ، محدث عارف، علامہ سید عبدالعزیز بن صدیق حسینی سے وہ روایت کرتے ہیں  
مسند عصر علامہ سید عبداللہ ابن عبدالکریم کتانی حسنی سے۔
- (۲)۔ اپنے شیخ اور مقتدا، شیخ الحرمین الشریفین، طلباء نواز، عظیم مبلغ سیدی سید محمد بن علوی مالکی  
علوی مالکی حسینی مکی سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے والد علامہ سید علوی ابن عباس مالکی  
سے اور وہ سید عبداللہ کتانی سے۔
- (۳)۔ اپنے شیخ علامہ محقق عبدالفتاح ابو عذہ حلبی سے وہ علامہ کبیر محمد زاہد الکوثری سے، وہ  
سید عبداللہ کتانی سے وہ حسن حمزاوی اور فالح بن محمد طاہری مدنی سے وہ دونوں علی بن  
عبداللہ القوسی سے وہ امیر کبیر سے، وہ شہاب الدین احمد جوہری اور شہاب الدین  
احمد ملوی سے وہ عبداللہ ابن سالم بصری سے وہ علی زیادی سے وہ شہاب الدین رثلی  
سے، وہ سخاوی سے، وہ حافظ ابن حجر عسقلانی سے، وہ ابوالفرج عبدالرحمن غزالی سے،  
وہ یونس دبوسی سے، وہ ابوالحسن علی بن حسین سے، وہ حافظ سلامی سے، وہ عبدالوہاب  
بن منک سے، وہ محمد بن عمر کوبکی سے، وہ ابوالقاسم طبرانی سے، وہ ابواسحاق ابراہیم  
دبری سے اور وہ صاحب مصنف امام عبدالرزاق ابن ہمام صنعانی سے روایت کرتے  
ہیں۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

## مترجم (شرف قادری) کی سند امام عبدالرزاق تک

فقیر قادری کی متعدد سندیں محدث مغرب علامہ سید محمد عبدالحی کتانی رحمہ اللہ تعالیٰ تک پہنچتی ہیں، ان کے بعد امام عبدالرزاق تک وہی سند ہے جو ڈاکٹر عیسیٰ باغ مدظلہ العالی نے بیان کی ہے۔ فقیر کو اجازت ہے۔ ان حضرات سے:

(۱)۔ علامہ حسن بن محمد بن الصدیق حسنی غماری

(۲)۔ شیخ محمد علی مراد جموی شامی

(۳)۔ شیخ عبدالرحمن بن ابی بکر مولا

(۴)۔ محدث علامہ محمد الحافظ عبداللطیف تيجانی

یہ چاروں حضرات محدث مغرب سید محمد عبدالحی کتانی سے روایت کرتے ہیں۔

(۵)۔ سید محمد علوی مالکی اپنے والد ماجد سید علوی ابن عباس مالکی سے، وہ روایت کرتے

ہیں محدث مغرب شیخ سید محمد عبدالحی کتانی سے

(۶)۔ شیخ محمد تیسیر بن توفیق مخزومی دمشقی وہ شیخ عبدالرحمن بن احمد الباشم الحسنی الاحسانی

سے وہ روایت کرتے ہیں محدث مغرب شیخ سید محمد عبدالحی کتانی سے

(۷)۔ شیخ احمد محمد الحافظ عبداللطیف تيجانی، وہ محمد الحبيب سوڈانی سے اور وہ روایت کرتے

ہیں محدث مغرب شیخ محمد عبدالحی کتانی سے

(۸)۔ محمد ابراہیم عبدالباعث حسنی کتانی مصری وہ شیخ عبداللہ محمد الصدیق غماری سے وہ

روایت کرتے ہیں محدث مغرب شیخ سید محمد عبدالحی کتانی سے

(۹)۔ شیخ محمد ہاشم محمود سیوطی وہ روایت کرتے ہیں شیخ عبدالفتاح ابو غدہ سے وہ روایت

کرتے ہیں محدث مغرب شیخ سید محمد عبدالحی کتانی سے

(۱۰)۔ شیخ صلاح الدین تيجانی وہ شیخ محمد الحافظ عبداللطیف تيجانی سے وہ روایت کرتے

ہیں محدث مغرب شیخ سید محمد عبدالحی کتانی سے

## محدث جلیل، ڈاکٹر محمود سعید مدوح مصری شافعی مدظلہ العالی

### کی تقریظ

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے اور صلوة و سلام ہو ہمارے آقا محمد رسول اللہ ﷺ اور آپ کی آل اور آپ کے حبیبین پر اور اللہ تعالیٰ آپ کے صحابہ کرام اور آپ کی ہدایت پر عمل پیرا ہونے والوں سے راضی ہو، اما بعد!

امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی کی شہرہ آفاق تصنیف "مصنف" حدیث شریف کی معتمد اور بنیادی کتابوں میں سے ہے، جسے سوار حاصل کر کے دور دراز کے ملکوں میں لے گئے، کیونکہ اس کے مصنف ثقہ ہیں اور ان کا مقام بلند ہے، ان کی سندیں مضبوط ہیں اور انہوں نے مرفوع اور موقوف روایات کو جمع کیا ہے۔

یہ مکمل کتاب محدث علامہ، خادم سنت مطہرہ حبیب الرحمن اعظمی متوفی ۱۴۱۲ھ کی تحقیق کے ساتھ چھپی تھی، لیکن اس کی ابتدا سے کچھ حصہ چھپنے سے رہ گیا تھا۔

ایک عرصہ سے علماء اور خاص طور پر محدثین کی آرزو تھی کہ کاش یہ کتاب مکمل چھپ جائے، اسے چھپے ہوئے تیس سال سے زیادہ عرصہ ہو چکا ہے، کیونکہ یہ ۱۳۹۰ھ میں چھپی تھی، (اور اب تک نامکمل تھی) اللہ تعالیٰ نے یہ فضیلت میرے دینی بھائی، علم شریف کے خادم اور مبلغ، فضیلۃ الشیخ، ڈاکٹر عیسیٰ ابن عبداللہ ابن محمد بن مانع حمیری، سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف و امور اسلامیہ، دہلی اور امام مالک کالج برائے شریعت و قانون، دہلی کے پرنسپل کے لئے رکھی ہوئی تھی۔ چنانچہ وہ مصنف کا گم شدہ حصہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے، میں نے اس کا مخطوط ان کے دفتر میں دیکھا ہے، ڈاکٹر صاحب نے اپنی تحقیق کے مقدمے میں مخطوط کی کیفیت بھی بیان کی ہے، جس کا متن [www.marfat.com](http://www.marfat.com) ہے۔

فضیلۃ الدکتور عیسیٰ ابن عبداللہ ابن محمد مانع حمیری نے اس گم گشتہ حصے کو نقل کیا، اس پر حاشیہ لکھا اور اس کی روایات پر اصول حدیث کے مطابق حکم لگایا، اور اس کے مشکل الفاظ کا مطلب بیان کیا، اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے، انہیں اپنی نعمتوں سے نوازے اور ان کا سینہ ہر نیک کام کے لئے کھول دے، بلاشبہ ان کی کوشش شکرِ یے کے لائق ہے، انہوں نے خوب کام کیا ہے۔

تحریر: خادم الحدیث الشریف

۲۲/ربیع الآخر ۱۴۲۶ھ

ڈاکٹر محمود سعید مدوح، دہلی

اللہ تعالیٰ اس کی اور تمام مسلمانوں کی مغفرت فرمائے



## تقریظ

ڈاکٹر شہاب الدین فرفور الحسینی

بسم الفتح العظیم

تمام تعریفیں اس ذات کے لیے ہیں جس نے تاریکیوں میں علمی مراکز کو روشنی کا منبع بنایا، اور سخت سیاہ راتوں کی تاریکیوں میں اہل علم کو چمکتے چراغ بنایا، ہم اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمارے لیے لائبریریوں اور کتاب کو ایسا بنادے جیسے کائنات میں انسان کی پسندیدہ ترین چیز، اور ہم رب کریم کی بارگاہ میں نبی رحمت ﷺ کا واسطہ دے کر سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمارے دلوں کو اپنے نبی ﷺ کے نور کے ساتھ روشن اور تابناک کر دے، تاکہ ہم اس قابل ہو سکیں کہ علم کے طالب ہمارے پاس آئیں، اور ہم کسی کو کچھ دے سکیں۔

اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور سرور کائنات ﷺ پر درود و سلام کے بعد میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ: لوگوں کے درمیان یہ بات مشہور ہو چکی ہے کہ معاشروں کی ذہنی سطح بلند کرنے اور دنیا بھر کے ممالک کی تہذیب سازی میں اصل کردار کتب خانوں کا ہے، اور یہ بھی کہ جو ملک کتب خانوں سے خالی ہو گا وہ پسماندہ کہلائے گا۔

لیکن بات یہ نہیں کیونکہ کتاب تو علمی افکار کا مجموعہ ہے اور اس کے ساتھ کوئی توجہ دلانے ہاتھ پکڑ کر چلانے اور توازن سے ہمکنار کرنے والا نہیں ہوتا، اور کتاب کا فہم با عمل اور سراپا نور علماء کے بغیر حاصل کرنا ممکن نہیں، اور اس بات کی دلیل یہ ہے کہ کتاب میں کتابت کی غلطی کا اور آک صرف مردان کار کی غقول ہی کر سکتی ہیں، اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ علماء کے سینے ہی ممالک کی تہذیب کے سرچشمے ہیں، مگر انسانی عقل بھی اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے، اور کمزوری، بے بسی اور جہول مخلوق کی خصوصیات میں سے ہیں، اس لیے کتب خانوں کا وجود

marfat.com

Marfat.com

ضروری تھا تا کہ اگر عقل کو نسیان لاحق ہو تو اس آفت سے بچا جاسکے۔

عقل اپنے اس مرتبہ و مقام سے محروم ہو چکی ہے جس پر وہ ماضی میں فائز تھی اور وہ مرتبہ و مقام کسی چیز کو دل و دماغ میں محفوظ کر لینے کا ہے، اور یہ خوبی قدیم محدثین کو حاصل تھی اور ہمیں حاصل نہیں، لہذا ضروری تھا کہ ہم اس یادداشت کے بدلے کتاب پر اور دلوں میں مثبت علم کے بدلے اوراق میں لکھی ہوئی تحریر پر انحصار کریں، اس لیے علمی مراکز جو کہ مردان کار کے سینوں کی شاخ کا درجہ رکھتے ہیں اپنی اصل کا کھار ادا کرنا شروع کر دیتے ہیں، اور اہمیت حاصل کر لیتے ہیں۔ اور انسانی یادداشت میں کمزوری اور کمی کے باعث کتب خانوں کا وجود ناگزیر قرار دیا گیا اور انہیں تہذیبوں کے وجود کے لیے سرچشمہ قرار دیا گیا۔ اور اہل علم کی رائے میں کتاب کا گم ہو جانا روح کے ایک حصے کا گم ہونا ہے، اور کتاب کا موجود ہونا جسم میں روح کے موجود ہونے کی طرح ہے، اسی لئے کتاب کو اس کے مؤلف کے پاس ہونے کو اس بچے سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے باپ کی آغوش میں ہو، یہی وجہ ہے کہ جب ابوعلی الفیالی اپنی تنگدستی کے باعث شریف الرضی کے ہاتھ ”جمہرة لغة العرب“ بیچنے پر مجبور ہوا تو اس نے کتاب کی پشت پر درج ذیل اشعار لکھے:

انست بها عشرين حولا و بعثها      لقد طال وجدى بعدها و أنينى  
ترجمہ: میں اس کتاب (کے مطالعہ) سے بیس سال لطف اندوز ہوا اور (اب) اسے بیچ دیا،  
اسے بیچنے کے بعد مجھے طویل غم اور ہچکیوں نے گھیر لیا۔

وما كان ظنى أننى سأ بيعها      ولو خلدتني فى السجون ديونى  
ترجمہ: میرے گمان میں بھی نہ تھا کہ میں اس کتاب کو بیچوں گا، اگرچہ مجھے میرے قرض  
بیشہ کے لیے جیلوں میں ڈال دیتے۔

ولكن لفقر واحتياج وصيبة      صغار عليهم تستهل شؤونى  
marfat.com

**ترجمہ:** لیکن تنگدستی محتاجی اور ان چھوٹے بچوں کی وجہ سے (مجھے کتاب بیچنا پڑی) جن پر میرے آنسو بہتے ہیں۔

فقلت ولم أملك سوا بق عبرتی      مقالة مقروح الفؤاد حزين  
**ترجمہ:** جب مجھے اپنے مسلسل آنسوؤں پر قابو نہ تھا تو میں نے ایسے حال میں شکتہ خاطر اور غمگین شخص کا جملہ دہرایا۔

وقد تخرج الحاجات يا ام مالك      كرائم من رب لهن ضنين  
**ترجمہ:** اے ام مالک! بعض اوقات محتاجی انسان کی ایسی عمدہ چیز نکلاتی ہے جس کے معاملے میں وہ بخیل ہوتا ہے۔

میں قارئین کی توجہ اس بات کی طرف دلانا چاہتا ہوں کہ اہل علم اس وقت تک عالم نہیں کہلا سکتے جب تک وہ کتب خانوں سے یوں محبت نہ کریں جیسے وہ سیرگاہوں سے لطف اندوز ہوتے ہیں، ہم نے اپنے بزرگوں سے کتاب کی محبت اور نئی نئی کتب کی جستجو سیکھی ہے، علاوہ ازیں ہم نے ان سے ماں باپ کی مقدس محبت سیکھی ہے۔

اور جب کتاب علمی اداروں اور علم دوست معاشروں میں داخل ہوتی ہے تو اہل علم کے دلوں پر اس کی اثر آفرینی ایسے ہوتی ہے جیسے کسی کو بیٹا مل گیا ہو یا اللہ تعالیٰ نے اس کے والد کو وفات کے بعد دوبارہ زندگی بخش دی ہو، اور خصوصاً جب یہ نئی کتاب کسی مشہور و معروف اور بڑی کتاب کا حصہ ہو۔

مصنف عبدالرزاق اسلامی عہد میں فن روایت میں پہلی اور انتہائی مؤثر اور عالی سند والی کتاب تھی تو اس کے گمشدہ حصے کو جو ابھی دریافت ہوا ہے وہی مرتبہ و مقام حاصل ہوگا، یہ حصہ طویل عرصہ تک گم رہا یہاں تک کہ مصنف کی ناقص حالت میں اشاعت ہوئی، یوں ہم مکمل طور پر مصنف عبدالرزاق سے مستفید نہ ہو سکے۔

اور حدیث نور جسے حضرت جابر بن عبد اللہ نے روایت کیا حضور ﷺ کے مرتبہ و مقام کو اجاگر کرنے کے سلسلے میں انتہائی اہمیت اور عظمت کی حامل ہے، اور یہ حدیث مصنف عبد الرزاق کے ایک حصے کی گمشدگی کے سبب نظروں سے اوجھل تھی اور اس بات نے بارگاہ رسالت میں ادب کی کمی کے شکار بہت سے لوگوں کو اتنی جرأت دے دی کہ وہ حدیث جابر کو موضوع کہنے لگے، کیونکہ حدیث جابر کی ایک ہی سند امام عبد الرزاق کی روایت ہے، اور عبد الرزاق وہ شخصیت ہیں جن کے ساتھ ان کی مصنف میں ذکر کی گئی کسی حدیث پر اس کی سند کے عالی اور امام عبد الرزاق کے زمانہ نبوی سے قریب ہونے کے باعث کلام نہیں کیا جاتا۔

مسلمانوں کے ضائع شدہ علمی ورثہ کے ساتھ جب مصنف کا یہ جز بھی نظروں سے اوجھل ہو گیا تو خلافت راشدہ کے دور سے آج تک مسلمانوں کے درمیان موجود اسلام دشمنوں کو موقع مل گیا کہ وہ مصنف عبد الرزاق کے اس حصے کو نظروں سے اوجھل کر کے حدیث نور کو جعلی قرار دے دیں، تاکہ وہ ایک خطرناک کوتاہی کے بعد بارگاہ رسالت مآب میں حتی گفتگو کر سکیں، جبکہ حدیث نور مسلمانوں کے لیے دین کی طرف رجوع اور حب رسول ﷺ تک رسائی کے ذرائع میں سے ایک ذریعہ ہے، اور مصنف عبد الرزاق کے اس حصے کی گمشدگی سے اللہ تعالیٰ کی ایک حکمت واضح ہوئی، اگر یہ حصہ گم نہ ہوا ہوتا تو شاید اہل محبت کی ہمتیں سرگرم نہ ہوتیں اور دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی محبت اور آپ کے اس مرتبہ و مقام کو اجاگر کرنے کے لیے کانفرنسیں نہ ہوتیں جسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے پسند فرمایا۔

آج اسلامی دنیا کے لیے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک پہنچنے کا حضور ﷺ کے علاوہ کوئی ذریعہ نہیں، کیونکہ جب انسان کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے دوری شدت اختیار کر جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس انسان کو صرف حضور ﷺ کے توسل سے قبول فرماتا ہے، اس لیے مصنف عبد الرزاق کے گمشدہ حصے کا نور انبیت مصطفیٰ ﷺ کا انکار کرنے والوں کے انکار کے بعد ظاہر ہونا اس بات



کی واضح دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے باطن میں نور پنہاں رکھا، اور آپ کے ظاہر کو بھی اپنی مشیت اور رضا کے ساتھ نور سے آراستہ فرمایا، اور یہ اس بات کی بھی دلیل ہے کہ جس نے نور انبیت مصطفیٰ ﷺ کے منافی عقیدے کو اپنایا اس کے عقیدے کے غلط ہونے پر مصنف عبدالرزاق کی عالی سند والی حدیث صریح دلیل ہے۔

میں ان لوگوں کا شکر یہ ادا کرتا ہوں جن کا شیخ الحدیث امام ابو بکر عبدالرزاق الصنعانی کی مصنف کے گمشدہ حصے کی بازیابی میں کچھ بھی حصہ تھا، وہ شخصیات:

حضرت ڈاکٹر سید محمد امین میاں برکاتی

حاجی محمد رفیق برکاتی

اور فضيلة الشيخ علامه ڈاکٹر عیسیٰ بن عبداللہ بن محمد بن مائع الحمیری ہیں اور ڈاکٹر عیسیٰ نے مصنف کے گمشدہ حصے پر بہترین تحقیق پیش کی ہے، اور میں بہت بڑے علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری کا بھی شکر یہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے اس کتاب کو عربی میں شائع کرنے کے بعد اردو میں بھی شائع کیا، ان کے لیے اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت اجر و ثواب اور ہماری طرف سے بہت زیادہ شکر اور احسان مندی ہے، کیونکہ جس نے بندوں کا شکر ادا نہیں کیا اس نے اللہ کا شکر بھی ادا نہیں کیا۔

### تحریر

ڈاکٹر سہارنہ امین فروری  
چیز میں شعبہ اسلامیات  
شعبان القرآن، نورسہ

### ترجمہ

ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی الازہری  
اسٹنٹ پروفیسر شعبہ عربی، اسلامیات  
یونیورسٹی آف فیصل آباد، فیصل آباد  
تیم محمد احمد، ۲۰۰۶ء۔ ۲۰۰۶ء

-----

marfat.com

Marfat.com



## مقدمہ

تمام تعریفیں اللہ وحدہ لا شریک کے لئے جس نے فرمایا ہے:

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ  
الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ قُرْبَىٰ يُوقَدُ مِنْ  
شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ  
تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ. (۱)

اللہ آسمانوں اور زمینوں کا نور ہے، اس کے نور کی مثال اس طاق کی  
سی ہے جس میں چراغ ہو، وہ چراغ شیشے کی ایک قندیل میں ہو اور وہ قندیل  
گویا ایک چمکتا ہوا ستارہ ہو، وہ چراغ برکت والے زیتون کے درخت کے  
تیل سے روشن کیا جاتا ہے، چونکہ تو مشرق کی طرف جھکا ہوا ہے اور نہ مغرب  
کی طرف، قریب ہے کہ اس کا تیل جگمگا اٹھے، اگرچہ اسے آگ نہ چھوئے،  
نور ہی نور ہے، اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف راہنمائی فرمادیتا ہے۔

اور صلوة و سلام ہو کامل ترین سستی اور کائنات کا احاطہ کرنے والے نور پر، جو ابتداؤں  
کے نور اور انتہاؤں کے خاتم ہیں، ہمارے آقا محمد مصطفیٰ ﷺ پر جن کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے

کائنات کے سربستہ رازوں کو کھولا اور زمان و مکان کی حقیقت کو ظاہر فرمایا اور انہیں تمام انسانوں اور جنوں کا سردار بنایا۔

ابابعد:

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ ”حدیث نور“ کے بارے میں بڑا قلیل و قال پایا جاتا ہے، یہ وہ حدیث ہے جسے سیرت طیبہ کے بہت سے مصنفین نے اپنی کتابوں میں بیان کیا ہے، اور اس کی سند بیان کئے بغیر مصنف عبدالرزاق کا حوالہ دیا ہے۔

ہمارے اکابر علماء مثلاً حافظ العصر احمد ابن الصدیق الغماری اور علامہ شیخ عمر حمدان محدث حجاز مقدس رحمہما اللہ تعالیٰ نے ”حدیث جابر“ کے جہاں جہاں ملنے کی توقع تھی وہاں وہاں اسے تلاش کیا، بلکہ انہوں نے یمن شریف کے سفر کا ارادہ بھی کیا، کیونکہ انہیں اطلاع ملی تھی کہ وہاں مصنف کا مخطوطہ موجود ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کو منظور نہیں تھا کہ وہ شمالی یمن کا سفر کرتے۔ بعض محققین نے سفر کر کے یمن جانے اور مصنف کے تادرنسخے کی تلاش کی کوشش بھی کی، لیکن اس تک ان کی رسائی نہ ہو سکی، (۱) میں نے بعض محققین سے درخواست کی کہ اس کا مکمل نسخہ جہاں ملنے کی امید ہو وہاں اسے وہاں تلاش کریں، خصوصاً استنبول (ترکی) کی لائبریریوں میں، مجھے انہوں نے بتایا کہ ہمیں ترکی میں مصنف عبدالرزاق کے کئی نسخوں کا سراغ ملا ہے، لیکن ان کا کچھ حصہ ابتدا سے اور کچھ درمیان سے غائب ہے، یہی حال اس نسخے کا ہے جو علامہ حبیب الرحمن اعظمی کی تحقیق کے ساتھ (بیروت سے) چھپا ہوا ہے اور ہمارے پاس موجود ہے۔ (۲)

(۱)۔ راقم نے ایک دفعہ عالمی مبلغ اسلام اور عظیم شیخ طریقت شیخ سید یوسف سید ہاشم رفاعی مدظلہ العالی کو عرض کیا کہ آپ دنیا بھر کے ممالک میں جاتے رہتے ہیں، سنا ہے یمن کے شہر صنعاء میں ایک شخص کے پاس امام عبدالرزاق کا قلمی نسخہ مصنف ہا نسخہ موجود ہے، براہ کرم اس سے رابطہ کریں، انہوں نے فرمایا وہ شخص کسی کو دکھانا ہی نہیں ہے۔ ۱۲ شرف قادری

(۲)۔ کہتے ہیں جو چیز طلب کے بعد حاصل ہو اس کی قدر زیادہ ہوتی ہے، اگر ابتدا ہی میں مصنف کا مکمل نسخہ اور اس میں ”حدیث نور“ مل جاتی تو ملت اسلامیہ کو وہ مسرت اور شادمانی حاصل نہ ہوتی، جو پورا اندوار کوششوں، ہزاروں دعاؤں،

آرزوؤں اور انگلوں کے بعد ملنے پر حاصل ہو رہی ہے۔ ۱۲ شرف قادری

marfat.com

Marfat.com

میرا مشغلہ ہی یہ بن گیا تھا کہ میں اسے جگہ جگہ تلاش کرتا رہتا، بابرکت دنوں اور نزولِ رحمت کے مقامات پر اللہ کے بندوں کے ساتھ مل کر دعائیں کرتا، خصوصاً نبی اکرم ﷺ کے روضہ اقدس پر حاضری کے وقت مواجہہ عالیہ میں کھڑا ہو کر دعائیں مانگتا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال ہوئی اور اس کریم نے ہمیں مصطفیٰ عبدالرزاق کا وہ نادر و نایاب نسخہ اور خاص طور پر پہلی اور دوسری جلد عطا فرمادی، ہم اس کے اس احسان و کرم کا شکر یہ کس طرح ادا کریں؟ یہ تحفہ ہمیں ایک مرد صالح (یکے از اولیائے کرام) ہمارے دینی بھائی فاضل علامہ ڈاکٹر سید محمد امین میاں برکاتی قادری حفظہ اللہ تعالیٰ (امام احمد رضا بریلوی کے پیرخانے کے موجودہ سجادہ نشین اور علی گڑھ یونیورسٹی کے پروفیسر) کے ذریعے موصول ہوا۔ (اور ہمارے دل مسرت و شادمانی سے لبریز ہو گئے)۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہمیں اس نسخے میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ ”حدیث نور“ بھی مل گئی اور اس کی سند بھی مل گئی۔ (۱) اور چھپے ہوئے نسخے اور قلمی نسخے کے مقابلے سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ (بیروت سے) چھپے ہوئے نسخے کی ابتدا سے دس باب غائب ہیں، جیسے کہ قارئین کرام کو اس تحقیق میں دونوں نسخوں کے مقابلے سے معلوم ہو جائے گا۔ یہ بھی واضح ہو گیا کہ ”حدیث نور“ صحیح ہے، جسے امام عبدالرزاق، معمر سے وہ ابن منکدر سے اور وہ حضرت جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ:

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے

پہلے کس چیز کو پیدا کیا تھا؟ تو آپ نے فرمایا: جابر! وہ تمہارے نبی کا نور تھا۔“

ہم پر یہ حقیقت بھی منکشف ہو گئی کہ ہمارے آقا و مولانا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ سے

www.marfat.com

پہلی مخلوق ہیں، یعنی عالم ارواح میں سب سے پہلے آپ کی روح اقدس پیدا کی گئی اور عالم اجسام میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کا جسم مبارک پیدا کیا گیا، کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام آپ کے مظاہر میں سے ایک مظہر ہیں اور روح کے لیے ضروری ہے کہ اس کا مظہر پہلے ظاہر ہو، اس لئے حضرت آدم علیہ السلام عالم تصویر و تدبیر میں پہلے ظاہر ہوئے اور عالم امر اور تقدیر میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تھے، کیونکہ آپ حقیقتوں کی حقیقت، اور تمام مغربوں میں مشرقوں کے سراج منیر ہیں۔

حدیث جابر تو گویا آیت مشکوٰۃ (جو مقدمے کی ابتدا میں لکھی گئی ہے) کی تفسیر ہے؛ حافظ ابن ناصر الدین دمشقی نے اپنی قلمی کتاب (المولد النبوی) میں اس آیت کی تفسیر احادیث مبارکہ سے کی ہے اور ہم نے وہ روایات تخریج کے ساتھ اپنی کتاب (نور البدایات و ختم النہایات) میں بیان کر دی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ ہمیں اپنی جناب کے ان علماء کے زمرے میں شامل فرما دے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے حق کو ظاہر اور باطل کو خائب و خاسر کیا ہے اور ہمیں اس شریعت مقدسہ کے خادموں میں قبول فرمائے۔

اس مقدمہ کو ختم کرنے سے پہلے یہ ضروری ہے کہ اس گوہر گراں مایہ کی تحقیق کے بارے میں کچھ عرض کر دوں:

- (۱)۔ میں نے اپنی ہمت اور استطاعت کے مطابق احادیث کے حوالے درج کئے ہیں۔
- (۲)۔ جب مجھے کسی حدیث کا حوالہ نہیں ملا تو میں نے سند پر گفتگو کر کے اس پر حکم لگا دیا ہے کہ وہ کس مرتبے کی حدیث ہے۔
- (۳)۔ کم استعمال ہونے والے الفاظ کے معانی کی مختصر وضاحت کی ہے، البتہ ضرورت

کے وقت لمبی گفتگو بھی کی ہے۔

۱ (۳)۔ آخر میں حضور نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ارشادات کی فہرست مرتب کی ہے۔

علم شریف کا خادم

ڈاکٹر عیسیٰ ابن عبداللہ ابن محمد بن مانع حمیری

سابق ڈائریکٹر محکمہ اوقاف و امور اسلامیہ، دہلی

پرنسپل امام مالک کالج برائے شریعت و قانون، دہلی



## مخطوطے کا تعارف

مصنف عبدالرزاق کی پہلی جلد کے آخر میں بتایا گیا ہے کہ اسے اسحاق بن عبدالرحمن سلیمانی نے نقل کیا، یہ نقل ۹ رمضان المبارک سن ۹۳۳ ہجری کو بروز پیر بغداد شریف میں مکمل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ بغداد مقدس کو ظالموں کے پنچے سے رہائی عطا فرمائے۔

پہلی جلد ایک سوتر اسی (۱۸۳) اوراق پر مشتمل ہے، رسم الخط معمول کے مطابق ہے، اس پر نقطے لگائے ہوئے ہیں، اس کا تعلق دسویں صدی ہجری سے ہے، اس زمانے کی تحریرات کے ساتھ مقابلہ کرنے اور تحقیق کے بعد ہی ہماری محتاط رائے قائم ہوئی ہے، جیسے کہ مخطوط (۱)، (ب)، (ج) میں واضح کیا گیا ہے۔ اس مخطوطے کے ابواب کی ترتیب اس طرح ہے:

- (۱)۔ باب فی تخلق نور محمد ﷺ۔ نور مصطفیٰ ﷺ کی تخلیق کے بیان میں۔
- (۲)۔ باب فی الوضوء۔ وضو کے بارے میں۔
- (۳)۔ باب فی التسمية فی الوضوء۔ وضو میں بسم اللہ شریف پڑھنے کے بارے میں۔
- (۴)۔ باب إذا فرغ من الوضوء۔ جب وضو سے فارغ ہو۔
- (۵)۔ باب فی کیفیة الوضوء۔ وضو کی کیفیت کے بیان میں۔

(۶)۔ باب فی غسل اللحية  
وضو میں داڑھی کے دھونے کے بیان میں۔  
فی الوضوء۔

(۷)۔ باب فی تحلیل اللحية  
وضو میں داڑھی کے خلال کے بیان میں۔  
فی الوضوء۔

(۸)۔ باب فی مسح الرأس  
وضو میں سر کے مسح کے بیان میں۔  
فی الوضوء۔

(۹)۔ باب فی كيفية المسح.  
مسح کے طریقے کے بیان میں۔

(۱۰)۔ باب فی مسح الأذنين.  
کانوں کے مسح کے بیان میں۔

(۱۱)۔ باب فی غسل  
کلائیوں کے دھونے کے بیان میں۔

الذراعین.

یہ وہ باب ہے جس سے (بیروت کے) مطبوعہ نسخے کی ابتدا ہوئی ہے، اس کا مطلب یہ

ہوا کہ مطبوعہ نسخہ مکمل نہیں بلکہ ناقص ہے اور اس کی ابتدا سے اس باب غائب ہیں۔

قلمی نسخے کی پہلی جلد کا مطبوعہ نسخے کے ساتھ مقابلہ کرنے سے یہ حقیقت سامنے آئی

ہے کہ قلمی نسخہ عام طور پر مطبوعہ نسخے سے زیادہ صحیح ہے، خصوصاً اعظمی صاحب کی تحقیق کے ساتھ

چھپنے والے نسخے میں بعض الفاظ محقق کی گرفت میں نہیں آسکے تھے، وہ اس مخطوطے کے ذریعے

واضح ہو گئے ہیں۔

مثلاً (باب سؤر المرأة) میں حدیث نمبر ۳۸۴ ہے:

عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: لقيت المرأة على الماء.

جب کہ مخطوطے میں ہے (تغيب المرأة) اور یہی صحیح ہے، ایمن ازہری کی تحقیق (۱)

معلوم ہوتا ہے کہ اس خطبہ پر دو مخطوطوں نے غلطی کی ہے اور دونوں نسخے چھپے ہوئے ہیں۔ ۱۲ شرف قادری



والانسخہ اسی کی تائید کرتا ہے۔

اسی طرح (باب المسح بالرأس) میں حدیث نمبر ۸ کے مطبوعہ نسخے میں یہ الفاظ ہیں  
(عن ابن عمر انه كان يمسح رأسه مرة) جب کہ مخطوط نسخے میں ہے۔ (مرة واحدة)  
اسی طرح تحقیق کے ساتھ چھپے ہوئے دونوں نسخوں میں (باب المسح بالأذنين)  
میں حدیث نمبر ۲۵ کے بعد یہ سند نہیں ہے، جب کہ مخطوط نسخے میں درج ذیل سند موجود ہے۔

(عبدالرزاق عن ابن جریج قال أخبرني نافع عن ابن عمر مثله)

مخطوطے کی پہلی جلد درج ذیل باب اور حدیث پر مکمل ہوئی ہے، (باب وضوء  
المريض) یہ باب مریض کے وضو کے بیان میں ہے، عبدالرزاق روایت کرتے ہیں معمر  
سے وہ ابن ابی شیح سے اور وہ مجاہد سے وہ اس آیت کریمہ (وان كنتم مرضى أو على  
سفر أو جاء احد منكم من الغائط) کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ جسے جنابت لاحق  
ہو جائے اور اسے پانی کے استعمال کرنے سے جان کا خطرہ ہو تو جس طرح مسافر کو پانی نہ ملے  
تو اسے تیمم کی اجازت ہے، اسی طرح بیمار کے لیے بھی تیمم کی اجازت ہے۔

ایک باب ہے (باب من قال لا يتوضأ مما مست النار) جو حضرات کہتے ہیں کہ  
آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو لازم نہیں آتا، اس میں حدیث نمبر ۶۵۴ میں یہ الفاظ ہیں  
(فيقرب عشاءه) جب کہ مخطوط نسخے میں ہے (فيقرب لنا عشاءه)

(باب الدود يخرج من الانسان) میں حدیث نمبر ۶۳۲ یہ ہے: عبدالرزاق عن  
الثوري عن رجل عن عطاء (مثله) دونوں مطبوعہ نسخوں میں لفظ (مثله) نہیں ہے، جب  
کہ مخطوط نسخے میں موجود ہے اور ایمن ازہری نے بھی اس کی نشاندہی کی ہے۔

(باب من قال لا يتوضأ مما مست النار) کی حدیث نمبر ۶۳۲، چھپے ہوئے نسخے

میں اس طرح ہے:

marfat.com

Marfat.com

”عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن عمرو بن أمية  
الضمري عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
احتز من كتف فأكل“.

لیکن قلمی نسخے میں اس طرح ہے:

”عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن جعفر بن عمرو

ابن أمية عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم“.

(ایک راوی (جعفر) کا نام شائع ہونے سے رہ گیا ہے، جبکہ قلمی نسخے میں موجود ہے)

اور یہی صحیح ہے، جیسے کہ ”مصنف“ کے محقق ایمن نصر الدین ازہری نے بیان کیا ہے، انہوں

نے کہا کہ لفظ (جعفر) اصل نسخے سے غائب ہے، لیکن ہم نے سنن ترمذی اور مسند امام احمد کی

مدد سے اسے درست کر دیا ہے، اور نسخہ (ع) میں عمرو بن أمية ہے، دیکھئے ازہری کی تحقیق

والانس۔ (۱/۱۲۷)

ایک باب ہے (باب من قال لا يتوضأ مما مست النار) اس میں حدیث نمبر ۶۵۱

یہ ہے: عن ابن المنكدر قال: سمعته يحدث عن جابر (أنه كان أكل عمر من

جفنة ثم قام فصلى ولم يتوضأ) جب کہ مخطوط نسخے میں ہے (أنه قال: أكل عمر من

جفنة) (یعنی اس میں لفظ کان نہیں بلکہ قال ہے) اور یہی صحیح ہے اور عبارت کا سیاق اسی کی

تائید کرتا ہے، مصنف کے محقق ایمن ازہری نے بھی اس کا ذکر کیا ہے دیکھئے۔ (۱/۱۳۱)

(باب الرجل يحدث بين ظهراي وضوئه) چھپے ہوئے نسخے میں حدیث نمبر

۷۰۴ اس طرح ہے: عن ابن جريج قال: قال عطاء: إن توضأ رجل ففرغ من

بعض أعضائه وبقي بعض فأحدث، وضوء مستقبل.

لیکن قلمی نسخے میں یہ اس طرح ہے: عن ابن جريج قال: قلت لعطاء إن توضأ

marfat.com

رجل ففرغ من بعض أعضائه وبقي بعض فأحدث، قال: عليه وضوء  
 مستقبل. (یعنی مطبوعہ نسخے میں "قال: عليه" کے الفاظ غائب ہیں)  
 اور صحیح وہی ہے جو قلمی نسخے میں ہے۔

پھر قلمی نسخے میں ابواب ترتیب وار ہیں اور احادیث ابواب کے مطابق ہیں، جب کہ  
 مطبوعہ نسخے میں باب تو ہے (باب القول اذ فرغ من الوضوء) لیکن اس کے تحت اس  
 شخص سے متعلق احادیث لائی گئی ہیں جس کے ہاتھ کٹے ہوئے ہوں، اسی طرح باب ہے اس  
 شخص کے وضو کا جس کے ہاتھ کٹے ہوئے ہوں، اس کے تحت وضو سے فارغ ہونے سے  
 متعلق احادیث درج کر دی گئی ہیں۔ اس سے مطبوعہ نسخے کی بے ترتیبی کا پتا چلتا ہے، دیکھئے  
 مطبوعہ نسخہ صیب الرحمن اعظمی کی تحقیق کے ساتھ (۱۸۵/۱)، البتہ ازبری نے اس غلطی کا ازالہ  
 کر دیا ہے (۱۳۵/۱)۔

مخطوط میں ہے: نعیم بن حبار، جب کہ مطبوعہ نسخے میں ہے۔ نعیم بن حمار  
 (۱۸۷/۱۰) کہا جاتا ہے کہ اس راوی کو ابن حمار، ابن حبار، ابن حمار، ابن حمار اور ابن حمار کہا  
 جاتا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ "عمار" ہے جیسے کہ ابن ابی حاتم نے البحر والنعیمیل میں بیان  
 کیا، ابن حجر نے اصابہ (۱۸۷/۱۰) میں اس کی تائید کی، دیکھئے حدیث نمبر ۷۳۷ (باب  
 المسح علی الخفین و العمامة) (اس میں نعیم بن حمار ہے)  
 (باب المسح علی الخفین) کے تحت حدیث نمبر ۷۲۶ کے مطبوعہ نسخے میں یہ  
 الفاظ ہیں۔ (فلم أرجع إليه حيناً) جب کہ مخطوط میں ہے: (فلم أرجع إليه في شيء  
 في شأن الخفین) اور یہی درست ہے۔

پھر مخطوط کے ہر صفحے پر سولہ سطریں ہیں، جب کہ پہلے صفحے اور مخطوط کے بعض درمیانی

صفحات پر تیرہ سطر ہیں، اور ہر سطر میں گیارہ سے تیرہ تک کلمات ہیں، میں نے پہلی جلد کا مقابلہ کیا تو اس میں ایک بھی لغوی غلطی سامنے نہیں آئی۔

یہ وہ تحقیق ہے جو مخطوط کے مطالعہ کرنے سے ہمارے سامنے آئی ہے، ہمارے سامنے جو نسخہ ہے اس پر کسی سماع وغیرہ کی نشاندہی نہیں کی گئی، یہ کامل نسخہ ہے، اس کی صرف پہلی اور دوسری جلد میری ملکیت میں ہے، فیصلہ قارئین اور ماہرین پر چھوڑتا ہوں اور ان کے سامنے گم گشتہ حصہ رکھتا ہوں، امید ہے کہ قارئین کرام مقابلہ کرتے وقت جو نئی بات نوٹ کریں گے اس سے مجھے مطلع کریں گے، اللہ تعالیٰ ہی ہمارے مقصد کو صحیح طور پر جانتا ہے اور وہ بہترین یار و مددگار ہے۔



**اصل مخطوطہ  
کے چند صفحات کا عکس**

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالِ وَالنَّجْمِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالرِّيحِ وَالْمَاءِ وَالْخَلْقَ كُلَّهُ بِإِذْنِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَأْسُ فِي تَحَابُقِ نَوْبِ خَلْقِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ عَدَدُ زِيَادَتِهِ فِي بَابِ  
 حُجْرَتِ الْوَهْدَانِ فِي كِتَابِ الْإِسْلَامِ قَالَ ابْنُ الْأَثَرِ خَلَقَ خَلْقَ عَشْرَةِ  
 إِلَى الرَّجَاءِ أَنْفَعُ فِيهَا شَجَرَةُ الْبَيْتِ تَرْتَمِلُ نَوْبُهَا فِي الْأَنْبِيَاءِ  
 وَبِأَمْرِ شَجَرَاتٍ مِنْ دَرَجَاتٍ بِحَسَبِهَا فَكُلُّهَا كَمَا فِي الطَّائِفِ وَوَجْهَتُهُ  
 عَلَى تِلْكَ الْأَشْيَاءِ فَهِيَ كَمَا فِي الْقَدَسِ بِسَيِّئِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ خَلَقَ  
 فِي الْأَنْبِيَاءِ وَوَجْهَتُهُ بِأَمْرِ تَعْبَاهُ عَلَى الْقَدَرِ وَالْمَأْمُونِ فِيهِ أَرَادَ حَبِيبَهُ  
 أَحَدًا مِنْ مَوَدَّةٍ وَوَدَّ أَنْ يَكُونَ فِيهَا سَيِّئٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَسَيِّئٌ مِنْ مَوَدَّةٍ وَوَدَّ  
 عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ فِيهَا مَوَدَّةٌ فَوَدَّ أَنْ يَكُونَ فِيهَا مَوَدَّةٌ فَوَدَّ أَنْ يَكُونَ فِيهَا مَوَدَّةٌ  
 عَلَى شِدَّةٍ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَسَمِعُوا وَأَمَدَهُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَنْظَرَ إِلَى ذَلِكَ  
 النَّوْبِ وَفَرَّقَهُ مِنْ لَدُنْهُ تَعَالَى فَتَرَى أَنَّ رَأْسَهُ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ  
 وَمِنْ عَرَفَ وَخَلَقَ الْبَرِيَّةَ وَالْجِنَّ وَالنَّارَ وَالْهَوَاءَ وَالشَّمْسَ  
 وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ وَالْعُلَمَاءَ وَالشُّعْرَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَهُنَّ عَرَفَ

ساجد

غوزم رخم (۳) کتبا میں رسمت



Ali Tebrizi

Tezkerelerde adına rastlanılmayan bu hattatın XVI. yüzyılda yaşadığı anlaşıyor  
(Yazının altında H. 980 (M. 1572) tarihi vardır)

Hümâyunda yetişti. Oradan çıktikten  
sonra İkinci Kapucubasi ve H. 960

min ca'illiği yüzünden öldüğü söylenir.  
Eyüp'de toprağa verilmiştir.

marfat.com

Marfat.com

مُلْفِي قَبْلِ أَنْ يَفْدَاحَهُ وَيَقْطَعَ عَمَاهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ  
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْحَدْرِيِّ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرَّجُلُ يَعْطِهُ أَرْغَبَ  
 فَمَا عِنْدَ اللَّهِ بِحُكْمِ اللَّهِ وَأَزْهَدُ فِيمَا أَيْدِي النَّاسِ  
 فِيهِمَا النَّاسُ إِذَا رَهَقُوا فِي الدُّنْيَا رِخَّ قَلْبُهُ وَبَدَأَ  
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِذَا رَغِبَ فِيهَا تَبَعَتْ قَلْبُهُ وَبَدَأَ  
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِيَجْتَنِبَ قَوْمَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَمَا شَاءَ  
 الْجِبَالُ يَوْمَ يَهْرَأُ إِلَى النَّاسِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَوْ  
 وَأَمُصَلُونَ هُمْ قَالَ كَانُوا يَصُومُونَ وَيَصُومُونَ  
 وَيَأْخُذُونَ وَهَذَا مِنَ السَّبِيلِ كُنْتُمْ كَانُوا النَّاسِ

Hâli Fuzûsını

Devrinin seçkin hat ustalarından biri idi Derviş Ali gibi büyük bir hattat  
bundan fevri olarak vermiştir

marfat.com

Marfat.com



كَتَبَهُ الْمَذُنِبُ الْفَقِيرُ حَمْدُ اللَّهِ الْمَعْرُوفِ  
 يَا لَيْسَ فِي أَوَانِكَ مَعَ اسْتِعْمَالِ سَبْعَةِ  
 وَأَرْبَعِينَ رَأْسًا وَأَعْيَادًا بَدَلَهُ رَجَعَهُ اللَّهُ  
 رَجِيمًا فِدَعَا وَعَضْرَفْنَا وَوَقَعَ الْفَسَادُ  
 سَمْتَهُ بِحَسَنِ عَوْنِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ فِي أَوَّلِ رَيْبِ  
 الْآخِرِ سَنَةِ أَرْبَعِ عَشْرٍ وَسَعِمَانَةَ حَامِدًا لِلَّهِ تَعَالَى  
 وَمُصَلِّيًا عَلَى نَبِيِّهِ وَحَيْثُ مَجْدُ وَالِدِ الطَّيِّبِينَ  
 الطَّاهِرِينَ أَجْمَعِينَ وَوَقَعَ التَّذْمِيمُ  
 وَالزُّنْزِينَ عَلَى بَدَنِ الْعَدْلِ الضَّعِيفِ الْمَذُنِبِ  
 الَّذِي هُوَ مِنْ مَمْلُوكِي ذَلِكَ السُّلْطَانِ خَلْدَةَ اللَّهِ  
 تَعَالَى بِمُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ حَسْرَةً عَمَّا

Şeyh Hamdulah'in nesih hatla yazdığı Müstahf Şerifin ketebe sihilesi. İÜK A. nr 6662

marfat.com

Marfat.com

ابن جبير قتله • عبد الزاق عن مخرج ابن أبي عمير عن  
 محمد بن سعد قال كان يقول في هذه الآية وإن كنتم فرقا  
 على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط فادعوا للمرجئ تصيبه  
 الجنابة، إذا خاف على نفسه فله الرد عنه في السير مثل  
 السافر إذا لم يجد الماء • ثم الجزء الأول من مصنف عبد  
 الزاق بن أبي عمير المصنف في ويليه الجزء الثاني  
 ويبدأ باباب أن المرء يجد الماء وقد تفرغ  
 عن نسجه ضعي يوم الاثنين التاسع  
 من شهر رمضان الميمون ست وثلاث  
 وثلاثين وتسعمائة من هجرة سيد  
 المرسلين واكل الخلق جمعين  
 صلى الله عليه وسلم  
 في بغداد المروية على  
 يد الفقير اسحق بن  
 عبد الرحمن السليماني  
 غفر الله لسؤواله والديه

الصفحة الأخيرة من المخطوطة

marfat.com

Marfat.com

## تذکرہ امام عبدالرزاق صنعانی (۱)

نام و نسب اور تعلیم:

حافظ الحدیث امام ابو بکر عبدالرزاق، بن ہمام، بن نافع الخمیری الصنعانی الیمنی، ثقہ حفاظ حدیث اور اصحاب تصانیف میں سے تھے، ۱۲۶ھ میں صنعا (یمن) کے علم و فضل اور تقویٰ و طہارت والے گھرانے میں پیدا ہوئے، ان کے والد یمن کے عبادت گزار اور اولیاء میں سے تھے، انہوں نے ساٹھ سے زیادہ حج کئے۔

امام عبدالرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ یمن ہی میں پلے بڑھے، وہاں کے اکابر علماء مثلاً والد ماجد ہمام بن نافع اور معمر بن راشد سے علم حاصل کیا، سات سال معمر بن راشد سے استفادہ کرتے رہے، پھر علم حاصل کرنے اور تجارت کی غرض سے حجاز مقدس، شام اور عراق چلے گئے۔

مشائخ:

امام عبدالرزاق نے اپنے زمانے کے بہت سے مشائخ سے علم حاصل کیا، اکابر ائمہ سے استفادہ کرنے کے لئے دوسرے شہروں کا سفر کیا اور کثیر التعداد مشائخ سے روایت کی،

(۱)۔ ان کے تذکرے کے لیے دیکھئے۔

طبقات کبریٰ، ابن سعد (۵۴۸/۵) تاریخ کبیر امام بخاری (۱۳۰/۶) البحر والتعدیل (۲۸/۶) اشقات، ابن حبان (۴۱۲/۸) میزان الاعتدال (۶۰۹/۲) المغنی (۳۹۳/۲) الکاشف (۱۷۱/۲) تاریخ الاسلام (وفیات ۲۱۱-۲۲۰) تہذیب المعجم (۵۷۲/۲) تقریب المعجم (۱۱۸۳) لسان المیزان (۲۸۷/۷) شذرات الذهب (۲۷/۲) المغنی والاسماء، دولابی (۱۱۹/۶) الکامل فی المستغناء، ابن عدی (۱۹۲۸/۵) رجال صحیح البخاری، کلاباذی (۳۹۶/۲) رجال صحیح مسلم، ابن منجویہ (۸/۲) ابن جنین (۳۲۸) الکامل فی التاريخ (۳۰۶/۶) المعتمرة (۲۷۰/۳) وفیات الامیاء (۲۱۶/۳) تہذیب الکمال (۵۲/۱۸) البدایہ والنہایہ (۲۶۵/۱۰) شرح عل الترمذی، ابن رجب (۵۷۷/۲) المعجم المبرہة (۲۰۲/۲) تاریخ از ابن معین بروایہ الدروی (۳۶۳/۲) الکامل (۳۲۱/۲)

چند اساتذہ کے نام درج ذیل ہیں: (۱)

(۱)۔ امام حافظ الحدیث معمر بن راشد ازدی، ان کی کنیت ابو عمرو، اور والد کی کنیت ابو عمرو بصری تھی، امام حسن بصری کے جنازے میں شریک ہوئے۔ انہوں نے علم حاصل کیا اور حدیث شریف کی روایت کی۔

ابو حاتم رازی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”سند حدیث چھ مشائخ پر ختم تھی، معمر نے ان سے ملاقات کی اور ان سے حدیث لکھی، میرے علم میں نہیں ہے کہ معمر کے علاوہ کسی نے ان سب سے حدیث حاصل کی ہو، حجاز سے (۱) زہری اور (۲) عمرو بن دینار، کوفہ سے (۳) ابواسحاق اور (۴) اعمش، بصرہ سے (۵) قتادہ اور یمامہ سے (۶) یحییٰ ابن کثیر، معمر کی وفات ماہ رمضان ۱۵۴ھ میں ہوئی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۲)

(۲)۔ حافظ الحدیث امام ابو عبد اللہ سفیان بن سعید ثوری کوفی، اپنے زمانے میں باعمل علماء کے سردار تھے، صحاح ستہ کے مصنفین نے ان کی روایات اپنی کتابوں میں درج کی ہیں، کہا جاتا ہے کہ ان کے اساتذہ کی تعداد چھ سو ہے، ان کے شاگردوں اور ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد بیس ہزار سے زیادہ ہے، حافظ ابو بکر خطیب فرماتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کے اماموں میں سے ایک امام اور اکابر علماء دین میں سے تھے، ان کی امانت و دیانت پر اجماع ہے، لہذا ان کے تزکے کی ضرورت نہیں ہے، حافظہ اور یادداشت مضبوط تھی، معرفت وسیع، ضبط مستحکم تھا اور صاحب زہد و ورع تھے، ۱۶۱ھ میں بصرہ میں راہی ملک بقا ہوئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۳)

(۱)۔ یاد ہے کہ امام عبد الرزاق امام ابو حنیفہ کے بھی شاگرد ہیں، دیکھئے عقود الجمان لعلامہ محمد بن یوسف صالحی شافعی صفحہ ۳۶-۳۷ شرف قادری

(۲)۔ اجازین والتعمیل۔ (۲۵۶/۸)

نوٹ: ان ۵ تذکرہ دیکھئے: تہذیب التہذیب۔ (۱۲۷/۱۳) تہذیب الکمال (۳۰۳/۲۸) اور سیر اعلام النبلاء۔ (۷/۵)

تذکرہ (۱۵۲/۱۱) اور سیر اعلام النبلاء۔ (۲۲۹/۷)

(۳)۔ حافظ الحدیث امام ابو محمد سفیان بن عیینہ کوفی، علم حدیث حاصل کیا اور نو عمری ہی میں آگے روایت کرنا شروع کر دیا، اکابر علماء و مشائخ سے ملاقات ہوئی اور ان سے وسیع علم حاصل کیا، اسے خوب اچھی طرح محفوظ کیا، تصنیف و تالیف کا کام کیا اور طویل عمر پائی۔

بے شمار مخلوق خدا نے ان سے علم حاصل کیا، سند کی بلندی ان پر ختم تھی، دور دراز کے شہروں سے لوگ سفر کر کے ان کے پاس حاضر ہوتے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان بن عیینہ سے بڑا عالم اور مفتی نہیں دیکھا، ماہِ رجب ۱۹۸ھ میں دنیا سے رخصت ہوئے اور جنوں میں دفن کئے گئے۔ (۱)

(۴)۔ شیخ الاسلام، امام ابو عبد اللہ مالک بن انس جنیری اصبحی، امام دارالہجرۃ اور صاحب المؤطا ۹۳ھ میں پیدا ہوئے، اسی سال رسول اللہ ﷺ کے خادم حضرت انس کی وفات ہوئی، دس سال سے کچھ زیادہ عمر تھی جب انہوں نے علم حاصل کرنا شروع کیا، اکیس سال کی عمر میں انہیں فتویٰ دینے اور مسند تدریس سجانے کے لائق قرار دے دیا گیا، دور دراز سے علم کے پیاسے ان کی خدمت میں اپنی علمی پیاس بجھانے کے لئے حاضر ہوئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: قریب ہے کہ لوگ دور دراز سے اونٹوں پر سفر کر کے علم حاصل کرنے کے لئے آئیں گے تو انہیں عالم مدینہ سے بڑا کوئی عالم نہیں ملے گا۔ (۲)

ابن عیینہ سے عالم مدینہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: اس سے مراد امام مالک بن انس ہیں، ماہِ ربیع الاول ۱۷۹ھ میں وفات پائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ (۳)

(۱)۔ تہذیب المعجم (۵۹/۲) تہذیب الکمال (۱۱/۱۷۷) اور یہ اعلام النبلاء (۳۵۳/۸)

(۲)۔ مسند امام احمد (۳۸۵/۱۳) امام ترمذی (۴۷/۵) باب ماجاء من عالم المدینہ مستعدک عالم۔ (۱۶۸/۱) صحیح ابن حبان (۵۳۰۹)

(۳)۔ تہذیب المعجم (۶/۳) تہذیب الکمال (۹۱/۲۷) اور یہ اعلام النبلاء (۳۸/۸)

(۵)۔ حافظ الحدیث امام عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج اموی مکی، صاحب تصانیف کثیرہ، کہا گیا ہے کہ وہ پہلے عالم ہیں جنہوں نے مکہ معظمہ میں علم کو مرتب کیا، انہوں نے حضرت عطاء، نافع مولیٰ ابن عمر، عکرمہ وغیرہم سے حدیث روایت کی، صحاح ستہ، مسند امام احمد اور معجم طبرانی اور الازاء میں ان کی روایات وافر مقدار میں موجود ہیں، امام ابن جریج تہجد گزار اور بکثرت عبادت کرنے والے بزرگ تھے، علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ میں نے غور کیا تو یہ حقیقت سامنے آئی کہ سند کامرکز و محور چھ حضرات ہیں، ان چھ حضرات کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا: ”ان حضرات کا علم، اصحاب تصنیف کی طرف منتقل ہو گیا، جن میں سے اہل مکہ میں عبدالملک بن جریج تھے، ان کی کنیت ابو الولید تھی، ۱۴۹ھ میں انتقال ہوا“۔ (۱)

(۶)۔ حافظ الحدیث امام ابو عبدالرحمن عبداللہ بن مبارک حنظلی مروزی اکابر علماء میں سے تھے اور اپنے زمانے میں ”امیر المتقین“ تھے، سفر کر کے حرمین شریفین، شام، مصر، عراق، جزیرہ اور خراسان گئے اور ہر جگہ حدیث کی روایت کی، ان کی روایت کردہ حدیث بالاتفاق حجت ہے، ان کی روایات مسانید اور اصول میں موجود ہیں، انہوں نے متعدد مفید کتابیں لکھیں، مثلاً کتاب الزہد والرقائق، کتاب الجہاد اور مسند، حاکم فرماتے ہیں وہ دنیا بھر میں امام العصر اور علم، زہد، شجاعت اور سخاوت میں افضل ترین شخصیت تھے، ماہ رمضان المبارک ۱۸۱ھ فرات کے کنارے ”ہیت مدینہ“ میں فوت ہوئے، وہاں ان کا مزار مبارک مشہور ہے جس کی زیارت کی جاتی ہے۔ (۲)

(۷)۔ امام ابو عمرو بن عبدالرحمن بن عمرو اوزاعی اپنے زمانے میں شام کے محدثین اور فقہاء کے امام تھے، بڑے متقی، صاحب فضیلت و امانت اور وسیع علم والے عالم تھے، ان کا مستقل اور

(۱)۔ تہذیب التہذیب (۶۱۶/۲) تہذیب الکمال (۳۳۸/۱۸) اور سیر اعلام النبلاء۔ (۳۲۵/۶)

(۲)۔ ((تہذیب التہذیب (۶۱۶/۲) تہذیب الکمال (۵۱۶/۱) اور سیر اعلام النبلاء (۳۷۸/۶)

مشہور مذہب تھا، اُس پر شام اور اندلس کے علماء نے عمل کیا، پھر وہ ناپید ہو گیا، امام احمد فرماتے ہیں کہ امام سفیان ثوری اور اوزاعی امام مالک کے پاس حاضر ہوئے، جب وہ رخصت ہوئے تو انہوں نے فرمایا: ان دونوں میں سے ایک اپنے ساتھی سے علم میں زیادہ ہے، لیکن امامت کے لائق نہیں اور دوسرا یعنی امام اوزاعی امامت کے لائق ہیں، ۱۵۷ھ میں دنیا سے رحلت فرما گئے۔ (۱)

(۸)۔ امام زاہد، فضیل بن عیاض بن مسعود تمیمی خراسانی، حرم کعبہ کے معتکف اور دنیا بھر کے اولیاء اور عبادت گزاروں میں سے ایک تھے، سمرقند میں پیدا ہوئے، کوفہ میں حدیث شریف لکھی، پھر مکہ معظمہ چلے گئے اور ۱۸۷ھ میں وہاں انتقال ہوا۔ (۲)

(۹)۔ فقیہ محدث ابو یزید ثور بن یزید کلاعی حمصی، حمص کے عظیم عالم، ان کی بہت سی روایات بخاری شریف میں ہیں، مضبوط حافظے والے حافظ الحدیث تھے۔ ۱۵۳ھ میں اللہ تعالیٰ کے جوار رحمت میں چلے گئے۔ (۳)

ان کے چند دوسرے مشائخ کے نام یہ ہیں: اسرائیل بن یونس ابن ابی اسحاق السبئی الکوفی، جعفر بن سلیمان النصبی، زکریا بن اسحاق مکی، معتمر بن سلیمان، ابوبکر بن عیاش اور داؤد بن قیس الفراء۔ ان کے علاوہ دوسرے بہت سے مشائخ ہیں جن کا تفصیلی ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔

### تلامذہ:

امام عبدالرزاق سے بے شمار لوگوں نے علم حاصل کیا، جن کا تفصیلی احاطہ کرنا بہت مشکل ہے، چند مشاہیر کا ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱)۔ تہذیب احمدیہ (۵۳۷/۲) تہذیب الکمال (۲۸۱/۱۷) اور سیر اعلام النبلاء (۱۰۷/۷)

(۲)۔ تہذیب احمدیہ (۳۰۰/۳) تہذیب الکمال (۲۸۱/۲۳) اور سیر اعلام النبلاء (۳۲۱/۸)

(۳)۔ تہذیب الکمال (۳۱۸/۳) اور سیر اعلام النبلاء (۳۳۳/۶)

(۱)۔ شیخ الاسلام امام عبداللہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی مروزی، مشہور ائمہ (اور ائمہ اربعہ) میں سے ایک تھے، ماہ ربیع الاول ۱۶۲ھ میں پیدا ہوئے، پندرہ سال کی عمر میں تحصیل علم میں مصروف ہوئے، یہ وہی سال تھا جس میں امام مالک کی وفات ہوئی، امام شافعی نے فرمایا کہ میں بغداد سے نکلا تو میں نے اپنے پیچھے احمد بن حنبل سے بڑا عالم، ان سے بڑا فقیہ اور ان سے بڑا کوئی متقی نہیں چھوڑا، ماہ ربیع الاول ۲۴۱ھ میں ان کا وصال ہوا، وفات کے وقت انہوں نے وصیت کی کہ ان کی زبان پر نبی اکرم ﷺ کے مقدس بال رکھ دئے جائیں، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ (۱)

(۲)۔ امام ابو یعقوب اسحاق بن ابراہیم بن مخلد حنظلی مروزی معروف بابن راہویہ، مسلمانوں کے ائمہ اور علماء دین میں سے ایک جلیل القدر عالم اور حفاظ حدیث کے سردار تھے، علم حدیث و فقہ، حافظہ، صداقت اور زہد و ورع سب چیزیں ان میں جمع تھیں۔ ۱۶۱ھ میں پیدا ہوئے، عراق، حجاز مقدس، یمن اور شام کا سفر کیا، امام ابن خزیمہ نے فرمایا: اللہ کی قسم! اگر اسحاق تابعین کے زمانے میں ہوتے تو وہ ان کے حافظے، علم اور فقہت کا اعتراف کرتے، ۲۳۸ھ میں سفر آخرت پر روانہ ہوئے۔ (۲)

(۳)۔ امام ابوزکریا یحییٰ ابن معین بن عون المری البغدادی، اکابر مشاہیر میں سے تھے، اپنے زمانے کے محدثین کے امام تھے اور اپنے معاصرین میں ممتاز شخصیت کے مالک تھے، ۱۵۸ھ میں پیدا ہوئے، حافظ ابوبکر خطیب نے فرمایا: وہ امام، عالم، حافظ الحدیث، ثقہ اور مضبوط حافظے والے تھے، امام بخاری نے فرمایا: ۲۳۳ھ میں ان کی وفات ہوئی اور انہیں نبی اکرم ﷺ کے تختے پر غسل دیا گیا۔ اس وقت ان کی عمر ۷۷ سال تھی۔ (۳)

(۱)۔ تہذیب التہذیب (۴۳/۱) تہذیب الکمال (۴۳۷/۱) اور سیر اعلام النبلاء (۱۷۷/۱۱)

(۲)۔ تہذیب التہذیب (۱۱۲/۱) تہذیب الکمال (۳۷۳/۲) سیر اعلام النبلاء (۳۵۸/۱۱)

(۳)۔ تہذیب التہذیب (۳۸۹/۲) تہذیب الکمال (۵۳۳/۱۳) اور سیر اعلام النبلاء (۷۱/۱۱)



(۴)۔ امام ابو الحسن علی بن عبداللہ ابن جعفر بصری معروف بابن المدینی، یہ عروہ ابن عطیہ - سعدی کے آزاد کردہ غلام اور کثیر التصانیف عالم تھے، ان کا علم بڑا وسیع تھا، بعروہ میں ۱۶۱ھ میں پیدا ہوئے، ابو حاتم رازی فرماتے ہیں: ابن المدینی حدیث اور علل حدیث کی معرفت کے لحاظ سے لوگوں میں پہاڑ کی حیثیت رکھتے تھے، امام احمد بن حنبل بطور تعظیم ان کا نام نہیں لیتے تھے، بلکہ انہیں کنیت سے یاد کرتے تھے، میں نے کبھی نہیں سنا کہ امام احمد نے ان کا نام لیا ہو، ۲۳۴ھ میں "سامراء" میں ان کا وصال ہوا۔ (۱)

(۵)۔ امام ابو عثمان عمرو بن محمد بن کبیر الناقد البغدادی، چند حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان سے امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، ابوزرعہ، ابو حاتم وغیرہم نے حدیث روایت کی ۲۳۲ھ میں بغداد میں وفات پائی۔ (۲)

(۶)۔ امام ابو بکر احمد بن منصور بن سیار رماوی بغدادی، مضبوط حافظے والے حافظ الحدیث تھے، انہوں نے امام عبدالرزاق کی تصانیف کی ان سے روایت کی، انہوں نے اپنی تاریخ میں فرمایا: میں نے امام عبدالرزاق سے ۲۰۴ھ میں علم حاصل کیا، انہوں نے مسند لکھی، ابن مخلد فرماتے ہیں کہ رماوی جب بیمار ہوتے تو وہ بیماری کا علاج یوں کرتے کہ محدثین ان کے پاس بیٹھ کر انہیں احادیث سناتے تھے۔ ۲۶۵ھ میں رحلت فرمائی۔ (۳) رحمہ اللہ تعالیٰ

(۷)۔ حافظ الحدیث امام ابو بکر محمد بن ابان بن وزیر بلخی، معروف بہ خمدونیہ، دس سال سے زیادہ عرصے تک حضرت وکیع کے پاس رہ کر احادیث لکھتے رہے، امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبداللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک شخص بلخی سے آیا، جسے محمد بن ابان کہا جاتا تھا، میں نے

(۱)۔ تہذیب الحدیث (۳/۱۷۶) تہذیب العمال (۴/۱۴)۔ تاریخ الامم النبویہ، (۱۱/۴۱)

(۲)۔ تہذیب الحدیث (۳/۳۰۱) تہذیب العمال (۲۳/۳۲)۔ تاریخ الامم النبویہ، (۱۱/۱۴۷)

(۳)۔ تہذیب الحدیث (۱/۲۸۱) تہذیب العمال (۱/۳۹۴)۔ تاریخ الامم النبویہ، (۱۴/۳۸۹)

اپنے والد سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اسے پہچان لیا اور بتایا کہ وہ ہمارے ساتھ عبدالرزاق سے پڑھا کرتے تھے، چنانچہ ہم نے ان سے حدیث لکھی۔ ۲۳۵ھ میں بخ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

امام عبدالرزاق سے روایت کرنے والے بے شمار اہل علم میں سے چند نام یہ ہیں:  
 (۱) احمد بن ازہر نیشاپوری (۲) ابومسعود احمد بن القزازی۔ (۳) احمد بن فضالہ نسائی۔  
 (۴) حسن بن علی خلیل۔ (۵) اسحاق بن منصور کوفی۔ (۶) عبد بن حمید اور (۷) محمد بن رافع نیشاپوری وغیرہم۔

### ان کے بارے میں ارباب علم کے تاثرات

ابوزرعہ دمشقی، ابوالحسن بن سمیع سے اور وہ احمد بن صالح مصری سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا کہ کیا آپ نے عبدالرزاق سے بہتر حدیث جانتے والا کوئی عالم دیکھا؟ تو انہوں نے فرمایا: نہیں، ابوزرعہ کہتے ہیں عبدالرزاق ان علماء میں سے ہیں جن کی حدیث معتبر ہے۔

ابوبکر اثرم امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں کہ عبدالرزاق جو حدیث معمر سے روایت کرتے ہیں وہ میرے نزدیک ان بصریوں کی روایت سے زیادہ محبوب ہے۔

ابن عدی نے کہا کہ عبدالرزاق کے بہت سے شعبے ہیں اور کثیر التعداد حدیثیں ہیں۔ مسلمانوں کے ائمہ اور مستند علماء سفر کر کے ان کے پاس گئے ہیں اور انہوں نے ان سے احادیث نوٹ کی ہیں، تاہم ان کی نسبت شیعہ ہونے کی طرف کی گئی ہے، انہوں نے فضائل میں کئی حدیثیں روایت کی ہیں جن کی موافقت دوسرے محدثین سے نہیں پائی گئی۔ یہ وہ بڑا

(۱)۔ تہذیب اجتہاد (۳ ۲۸۷) تہذیب الکمال (۲۳ ۲۹۶) اور سیر اعلام النبلاء (۱۱ ۱۱۷)۔

اعتراض ہے جو ان پر فضائل کی ان احادیث اور بعض لوگوں کے خلاف احادیث کی روایت کرنے کے سلسلے میں کیا گیا ہے، جہاں تک ان کے چچے ہونے کا تعلق ہے تو مجھے امید ہے کہ ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

علامہ ذہبی نے سیر اعلام النبلاء میں ان کے بارے میں لکھا ہے: بڑے حافظ الحدیث، یمن کے نامور عالم، مستند اور شیعہ عالم تھے، میزان میں ہے کہ وہ مشہور اور ثقہ عالم تھے۔

ابن حبان نے "الثقات" میں لکھا ہے کہ انہوں نے تصنیف و تالیف کا کام کیا، حدیثیں یاد کیں اور علمی مذاکرات کئے، جب وہ اپنی یادداشت سے حدیث بیان کرتے تو خطا کرتے تھے، علاوہ ازیں ان میں تشیع بھی پایا جاتا تھا۔

علامہ ابن حجر "التقریب" میں فرماتے ہیں: ثقہ، حافظ الحدیث، اور مشہور مصنف تھے، آخر عمر میں نابینا ہو گئے تھے تو ان کے حافظے میں تبدیلی آگئی تھی، شیعہ مائل تھے۔ (وکان یثبع)

میں کہتا ہوں کہ عبدالرزاق اہل سنت کے امام تھے، ان کا تشیع محمود تھا اور دلیل شرعی سے متجاوز نہیں تھا، ان سے نہ تو سب و شتم منقول ہے اور نہ ہی لعنت۔ (۱)

(۱)۔ دور اول میں "تشیع" کے لفظ کا اطلاق اہل بیت کرام سے و البہانہ عبت رکھنے والوں پر کیا جاتا تھا، جب کہ خلفاء ثلاثہ کے بے ادبوں اور گستاخوں کو رافضی کہا جاتا تھا، امام عبدالرزاق کے بارے میں امام اہل سنت امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بعض مصنفان شیعہ مثل عبدالرزاق محدث، صاحب "مصنف" نے باوصف تشیع تفصیل شیخین اختیار کی اور کتاباں خود مولانا (علی) کرم اللہ وجہہ الہی انہیں اپنے نفس کریم پر تفصیل دیتے تو مجھے اس اعتقاد سے کب مفر ہے؟ مجھے یہ گناہ نیا قوزا ہے کہ علی سے محبت رکھوں، علی کا خلاف کروں؟

(اقامۃ التیام، مکتبہ قاہرہ، ۱۱۵۵، ص ۱۵۵، السواعق الخرقۃ، از علامہ ابن حجر مکی ص ۶۲)

امام احمد رضا بریلوی ان کے بارے میں لکھتے ہیں امام اجل سیدنا امام مالک - - - شاکر، اور امام اجل سیدنا امام احمد بن حنبل نے اسناداً امام بخاری و مسلم - - - اسناداً حافظ الحدیث، امام علامہ عبدالرزاق ابو بکر بن تمام - - -

(مجموعہ تالیفات علامہ ابن حجر مکی ص ۱۲)

marfat.com

Marfat.com

## تصانیف

علماء نے بیان کیا ہے کہ امام عبدالرزاق نے بہت سی کتابیں لکھی ہیں، ان میں سے چند

ایک کے نام یہ ہیں:

(۱)۔ السنن: فقد فی الفقہ۔

(۲)۔ المغازی۔

(۳)۔ تفسیر قرآن: ڈاکٹر مصطفیٰ مسلم کی تحقیق کے ساتھ چار جلدوں میں مکتبہ الرشید سے چھپی ہے۔

(۴)۔ الجامع الکبیر: حدیث شریف میں، جو ”مصنف“ کے نام سے معروف ہے، ہمارے

سامنے اس کا وہ نسخہ ہے جو شیخ حبیب الرحمن اعظمی کی تحقیق کے ساتھ فہرستوں سمیت تیرہ جلدوں

میں چھپا ہے، اس کے علاوہ ایک نسخہ دارالکتب العلمیہ بیروت کا چھپا ہوا بھی ہے جو فہرستوں

سمیت بارہ جلدوں میں چھپا ہے اور اس پر ایمن نصر الدین ازہری نے تحقیق کی ہے۔

(۵)۔ تزکیۃ الارواح عن مواقع الفلاح۔

(۶)۔ کتاب الصلاة۔

(۷)۔ الامالی فی آثار الصحابة: یہ چھوٹی سی جلد میں مجددی سید ابراہیم کی تحقیق کے ساتھ مکتبہ

القرآن سے چھپی ہے۔ (۱)

## وفات

امام عبدالرزاق صنعانی بھرپور علمی اور تصنیفی زندگی گزارنے کے بعد، ۱۵ شوال ۲۱۱ھ کو اللہ تعالیٰ

کے جوار رحمت میں پہنچ گئے، اس طرح ان کی عمر پچاس سال بنتی ہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ۔



(۱)۔ دیکھئے حدیث العارفین (۵۶۶ ۵) اور مجلہ انجمن از مرزا کمال (۵ ۲۱۹)

## حدیث جابر پر الفاظ و بیان کے کمزور ہونے کا الزام لگانے والوں کے بارے میں عظیم الشان علماء کے ارشادات

نور مصطفیٰ ﷺ کے ہر مخلوق سے پہلے ہونے سے متعلق حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث کے بارے میں عصر حاضر کے بعض محدثین نے بڑی باتیں کی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم کہتے ہیں کہ متقدمین اور متاخرین علماء حدیث نے اپنی تصانیف میں تصریح ہے کہ کسی حدیث کو محض الفاظ کی کمزوری یا معنی کی کمزوری کی بنا پر رد نہیں کر دیا جائے گا۔ اس کیلئے انہوں نے اپنی کتابوں میں کچھ شرائط بڑی صراحت کے ساتھ بیان کی ہیں۔

دیکھئے حافظ بغدادی اپنی کتاب ”الکفایۃ“ میں بیان کرتے ہیں کہ دوسری قسم یعنی وہ حدیث جس کا فساد معلوم ہو، اس کی پہچان کا طریقہ یہ ہے کہ عقلیں ان کے موضوع کے صحیح ہونے اور ان میں بیان کردہ دلائل کا انکار کریں، مثلاً اجسام کے قدیم ہونے یا صانع کی نفی کی خبر دی گئی ہو وغیرہ لک، یا وہ ایسی حدیث ہو جو قرآن پاک کی نص یا سنت متواترہ یا اجماع امت کے مخالف ہو یا موردینہ میں سے کسی ایسے امر کی خبر دی گئی جس کا جاننا مکلفین پر فرض ہو اور ان کا کوئی عذر قابل قبول نہ ہو، جب ایسی چیز کا بیان ایسے طریقے سے کیا جائے کہ نہ تو اس چیز کا علم بدیہی لازم آئے اور نہ ہی استدلالی تو اس سے بھی اس کا ماطل ہونا ثابت ہونا چاہئے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ مکلفین پر ایسی چیز کا علم فرض نہیں فرماتا جس کا علم خبر منقطع سے حاصل ہو رہا

ہو اور وہ اس قدر ضعیف ہو کہ اس کے صحیح ہونے کا علم نہ تو بدیہی ہو اور نہ ہی استدلالی، اور اگر اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا کہ بعض وہ عبادات جن کا علم مکلفین پر فرض ہے ان کے بارے میں وارد ہونے والی روایات اس قدر ضعیف ہوں گی اور حدیث کے منقطع ہونے اور اس قدر ضعیف ہونے کی صورت میں اس کے صحیح ہونے کا علم یقینی ممکن ہی نہیں ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کے علم کی فرضیت ہی ختم فرمادیتا، یا وہ کسی بڑے امر اور عظیم واقعے کی خبر ہو مثلاً کسی علاقے کے تمام لوگ اپنے امام کے خلاف بغاوت کریں گے، ایسی خیر ایسے طریقے سے مروی ہو جس سے علم یقینی حاصل نہ ہو سکے تو اس سے اس خبر کا فساد معلوم ہوگا، کیونکہ عادت اسی طرح جاری ہے کہ ایسی خبریں کثیر لوگوں کی زبانی نقل کی جاتی ہیں۔ (۱)

ابن صلاح نے فرمایا: کئی لمبی لمبی حدیثیں وضع کی گئی ہیں، ان کے الفاظ اور معانی کی کمزوری ان کے موضوع ہونے کی نشاندہی کرتی ہے۔ (۲)

اس پر علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد کیا کہ الفاظ کی کمزوری حدیث کے موضوع ہونے کی دلیل نہیں ہے، اس لئے کہ روایت بالمعنی جائز ہے، ہاں اگر راوی یہ تصریح کر دے کہ یہ بعینہ حدیث کے الفاظ ہیں اور وہ الفاظ فصاحت کے منافی ہوں یا ان کی اعرابی توجیہ کوئی نہ ہو تو یہ موضوع ہونے کی دلیل ہوگا، غور کرنے سے جو بات سمجھ میں آتی ہے یہ ہے کہ حضرت مصنف (ابن صلاح) کا مقصد یہ نہیں ہے کہ صرف لفظوں کا کمزور ہونا یا صرف معانی کا کمزور ہونا موضوع ہونے کی دلیل ہے، بلکہ ان کے کلام کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ الفاظ و معانی دونوں کی کمزوری موضوع ہونے کی علامت ہے۔

لیکن اس پر یہ اشکال وارد ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات الفاظ فصیح ہوتے ہیں اور معنی کمزور

(۱) کتاب اللغایۃ فی علم الروایۃ صفحہ ۵

(۲) مقدمہ ابن صلاح صفحہ ۸۹

ہوتا ہے (تو اس کے بارے میں کیا کہا جائے گا؟) لیکن یہ صورت نادر ہوتی ہے اور محض یہ صورت موضوع ہونے کی دلیل نہیں ہے، ہاں اگر لفظ و معنی دونوں ہی کمزور ہوں تو بقول قاضی ابو بکر باقلانی یہ موضوع ہونے کی دلیل ہوگی۔ (۱)

امام محدث محمد عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں: محدثین جو کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور یہ حدیث حسن ہے، تو اس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ ظاہر سند کو دیکھتے ہوئے ہمیں جو کچھ معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ واقع میں اس حدیث کا صحیح ہونا قطعی ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ باوثوق آدمی خطا کر جائے یا بھول جائے۔

اسی طرح ان کا یہ کہنا کہ یہ حدیث ضعیف ہے تو اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ اس میں صحیح ہونے کی شرطوں کا پایا جانا ہمیں معلوم نہیں ہو سکا، یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ واقع میں جھوٹ ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ایک جھوٹا شخص صحیح بیان کر رہا ہو یا کثرت سے خطا کرنے والا درست بات بیان کر رہا ہو، یہ وہ قول صحیح ہے جس کے اکثر اہل علم قائل ہیں، اسی طرح عراقی کی شرت الفیہ وغیرہ میں ہے۔ (۲)

شیخ محدث سید احمد بن الصدیق الغماری "فتح الملک العلی بصحة حدیث باب مدینة العلم علی" میں فرماتے ہیں کہ کسی حدیث پر جو یہ حکم لگایا جاتا ہے کہ یہ "منکر" ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں ہے تو اس کی پہچان کی چند صورتیں ہیں۔

ایک وجہ تو وہ ہے جو ظاہر و باہر ہے اور اس کو ہر وہ شخص پہچان سکتا ہے جسے حدیث کا فہم حاصل ہے، مثلاً لفظ و معنی دونوں کا کمزور ہونا۔ نیز اس کا لایعنی باتوں پر مشتمل ہونا، کسی معمولی کام پر سخت ترین وعید کا بیان کرنا یا کسی معمولی کام پر عظیم ترین وعدے کا بیان کرنا وغیرہ امور جو

(۱) - ائمتہ ابن نجر (۲/۶۳۳)۔ توضیح الافکار از امام صنعانی (۲/۴۳۲)

(۲) - الرفع والتحصیل (۱۳۶) اور شرح الفیہ للعراقی (۱۵۰/۱)

کتب موضوعات اور اصول حدیث میں بیان کئے گئے ہیں۔

دوسری وجہ مخفی ہوتی ہے جسے تجربہ کار محدث ہی جان سکتا ہے، اور اس میں دو امر اہم ہیں۔ پہلا امر یہ ہے کہ ایک مجہول یا مستور راوی روایت کرنے میں منفرد ہو، یا ایک راوی حفظ اور شہرت کے اس مقام تک نہ پہنچا ہو کہ جس روایت میں کسی دوسرے راوی کا شریک ہونا ضروری ہو اس کا منفرد ہونا قابل برداشت ہو، یا اس کی اصل میں مطلقاً تفرّد پایا گیا ہو یا مشہور حفاظ میں سے کسی ایک شیخ کی نسبت تفرّد پایا جائے، جیسے امام مسلم نے اپنی صحیح کے مقدمے میں فرمایا ہے کہ ایک محدث کسی حدیث کے روایت کرنے میں منفرد ہو تو اس کے قبول کرنے کے بارے میں اہل علم کا جو مذہب ہمیں معلوم ہے وہ یہ ہے کہ وہ ثقہ علماء، اور حفاظ کی روایت کردہ حدیث کے کچھ حصے میں بھرپور موافقت کرنے، اس کے بعد اگر وہ کچھ حصہ روایت کرے جو اس کے ساتھیوں کے پاس نہیں ہے تو اس کی زیادتی قبول کی جائے گی۔

امام زہری جلیل القدر محدث ہیں اور ان کے بہت سے شاگرد حافظ الحدیث بھی ہیں اور ان کی روایات کے علاوہ دوسرے محدثین کی روایات کو بھی خوب محفوظ کرنے والے ہیں، اسی طرح ہشام بن عروہ نامور محدث ہیں، ان دونوں کی روایات اہل علم کے نزدیک معروف و مقبول ہیں، ان کے شاگردوں نے ان کی اکثر روایات بالاتفاق نقل کی ہیں، اب اگر کوئی شخص ان دونوں سے یا دونوں میں سے ایک سے چند ایسی حدیثیں روایت کرے جنہیں ان کا کوئی شاگرد بھی نہیں جانتا، اور وہ ان کے پاس صحیح احادیث میں شریک بھی نہیں ہے تو ایسے لوگوں کی حدیث کا قبول کرنا جائز نہیں ہے۔

اسی لئے آپ دیکھیں گے کہ محدثین ایک راوی کو اس قسم کے الفاظ کے ساتھ ضعیف قرار دیتے ہیں کہ اس نے ایسی حدیثیں روایت کی ہیں جن کے ساتھ موافقت نہیں کی جاسکتی یا وہ شیخینہات سے الکی حدیثیں روایت کرتے ہیں جن میں وہ منفرد ہے، یہاں تک کہ وہ



مشائخ سے ایسی احادیث بیان کرتا ہے جو ان کی روایت سے معروف نہیں ہیں، وہ حدیثیں اگرچہ اپنی جگہ صحیح بلکہ متواتر ہی کیوں نہ ہوں، لیکن محدثین مذکورہ بالا قسم کے راویوں کی روایت کو ضعیف اور جھوٹ قرار دیتے ہیں، مثلاً امام دارقطنی نے غرائب امام مالک میں سے ایک حدیث ابوداؤد اور ابراہیم بن فہد کے حوالے سے بیان کی، انہوں نے قعنسی سے، انہوں نے امام مالک سے، انہوں نے نافع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے، انہوں نے مرفوعہ بیان کیا کہ مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے، امام دارقطنی نے فرمایا کہ یہ حدیث باطل ہے۔ (یعنی اس سند سے)

اسی طرح وہ حدیث جسے احمد بن عمر بن زنجویہ نے بشام بن عمار سے، انہوں نے امام مالک سے، انہوں نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا۔ سمندر کا پانی پاک کرنے والا اور اس کا مرا ہوا جانور (مچھلی) حلال ہے، اس حدیث کے بارے میں امام دارقطنی نے فرمایا کہ اس سند سے باطل ہے۔

ایک حدیث احمد بن محمد بن عمران کے حوالے سے نقل کی، انہوں نے عبداللہ ابن نافع صالح سے، انہوں نے امام مالک سے، انہوں نے نافع سے، انہوں نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا کہ ہماری اس مسجد میں ایک نماز ہزار نماز سے افضل ہے، اس کے بارے میں فرمایا کہ اس سند سے ثابت نہیں ہے، اور احمد بن محمد مجہول ہے۔

ایسے ہی وہ حدیث جسے حسن بن یوسف سے روایت کیا، انہوں نے بحر بن نصر سے، انہوں نے ابن وہب سے، انہوں نے امام مالک سے، انہوں نے نافع سے اور انہوں نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا۔ آگ سے پتھر اور پتھر کے ایک ٹکڑے کے ذریعے نہ اس حدیث کے بارے میں دارقطنی نے فرمایا یہ حدیث منکر ہے اور اس سند سے صحیح نہیں ہے۔ اور یہ ان حدیثوں کا مظہر ہے جو حقیقی میں ان کے ذیل میں نقل کیا گیا ہے۔ کے بعد فرمایا کہ حدیث

کے دوسرے راوی ثقہ ہیں، لیکن اس سند کے راوی پر عداوت ہونا ثقہ کی مخالفت کی تہمت ہے۔  
حالانکہ یہ تمام حدیثیں صحیح ہیں اور سمندر والی روایت کے علاوہ باقی حدیثیں صحیحین میں  
روایت کی گئی ہیں، سمندر والی روایت موطا امام مالک میں ہے، اور اس کی متعدد سندیں ہیں  
جن کی بنا پر بعض حفاظ حدیث نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

اس کے بعد علامہ احمد بن الصدیق غماری نے فرمایا:

دوسرا امر یہ ہے کہ وہ حدیث اصول اور مشہور و معروف منقول کے خلاف ہو، جیسے ابن  
جوزی نے بعض محدثین سے روایت کیا کہ جب تم دیکھو کہ کوئی حدیث معقول، منقول یا اصول  
کے مخالف اور متصادم ہے تو جان لو کہ وہ موضوع ہے۔

جب محدثین ایسی حدیث پاتے ہیں تو اس کے موضوع ہونے کا حکم لگا دیتے ہیں اگرچہ  
اس کے راوی ثقہ ہی ہوں، یا وہ حدیث کی صحیح کتاب میں روایت کی گئی ہو، مثلاً وہ حدیث جسے  
امام مسلم نے عکرمہ ابن عمار سے، انہوں نے ابو زمیل سے، انہوں نے عبداللہ ابن عباس سے  
روایت کیا کہ مسلمان ابوسفیان کی طرف دیکھتے نہیں تھے اور نہ ہی ان کے پاس بیٹھتے تھے،  
چنانچہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں عرض کیا کہ آپ مجھے تین سعادتیں عطا فرمادیں،  
آپ نے فرمایا: ٹھیک ہے، انہوں نے عرض کیا کہ میرے پاس عرب کی حسین ترین خاتون،  
میری بیٹی ام حبیبہ ہے، میں اس کا نکاح آپ سے کرتا ہوں، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا صحیح ہے۔  
(الحدیث) یہ حدیث واقع کے خلاف ہے، کیونکہ تو اتر سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
ابوسفیان کے اظہار اسلام سے پہلے ان کی صاحبزادی ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کر لیا تھا،  
اس میں محدثین اور علماء سیرت میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اسی لئے ابن حزم اور ایک جماعت  
نے اترتے کی ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے، ایک جماعت نے اس کے متعدد جواب دئے ہیں  
لیکن ان میں کوئی جواب بھی ایسا نہیں جو کانوں کو لہجھا لگے، ابن قیم نے وہ تمام جوابات جلاء

الافہام میں بیان کئے ہیں اور ان کا بطلان بیان کیا ہے۔

صحیح یہ ہے کہ یہ روایت موضوع ہے جو قصد اور عمدہ نہیں بلکہ سہو اور غلطی سے اس کتاب میں آگئی ہے، اس قسم کی موضوع روایتیں صحیحین میں موجود ہیں، جیسے حافظ شمس الدین ابن جزیری نے "المصعد الاحمد" میں ابن تیمیہ سے نقل کیا کہ موضوع کا مطلب وہ حدیث ہے کہ اس میں جس چیز کی خبر دی گئی ہو اس کا معدوم ہونا یقینی طور پر معلوم ہو، اگرچہ اسے بیان کرنے والے نے دیدہ دانستہ جھوٹ نہ بولا ہو، بلکہ غلطی سے اسے بیان کر دیا ہو، موضوع کی یہ قسم مسند، بلکہ سنن ابوداؤد اور نسائی میں بھی موجود ہے، صحیح مسلم اور بخاری میں بھی اس قسم کے بعض الفاظ موجود ہیں۔

اسی طرح امام بخاری و مسلم نے جو شریک سے حدیث اسراء و معراج روایت کی ہے اس میں کئی ایسے اضافے ہیں جو باطل ہیں اور جمہور کی روایت کے مخالف ہیں، ان میں شریک کو وہم ہوا ہے، تاہم امام مسلم نے اس کی سند تو بیان کی ہے، لیکن الفاظ نقل نہیں کئے، اسی طرح وہ حدیث جسے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ قیامت کے دن ابراہیم اپنے چچا آذر سے اس حال میں ملاقات کریں گے کہ اس کے چہرے پر سیاہی اور غبار چھایا ہوا ہوگا۔ (الحدیث)

اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام عرض کریں گے اے میرے رب! بے شک تو نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ تو مجھے قیامت کے دن بے وقار نہیں فرمائے گا، میرا چچا تیری رحمت سے بعید ہے، اس سے بڑی سبکی میرے لئے کیا ہوگی؟ (الحدیث)

محدثین نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ الْبِرَّاهِمِ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا آيَةً فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ) ابراہیم نے اپنے چچا کیلئے جو استغفار کیا تھا، وہ محض امانت کے لئے تھا کہ انہوں نے اس سے وعدہ کیا

تھا اور جب اُن پر ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو وہ اس سے بری ہو گئے۔

اسماعیلی نے کہا کہ اس حدیث کے صحیح ہونے میں اس اعتبار سے اشکال ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتا، تو وہ اپنے چچا کی حالت کو وقار کے خلاف کس طرح قرار دیں گے؟ جبکہ انہیں اچھی طرح اس بات کا علم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے کا خلاف نہیں ہو سکتا۔

اگرچہ حافظ ابن حجر نے اس کا جواب دیا ہے، دیکھئے فتح الباری تفسیر سورہ شعراء۔

اسی طرح یعقوب بن سفیان نے زید بن خالد جھنی کی اس روایت پر اعتراض کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ابو حذیفہ! اللہ کی قسم! میں منافقین میں سے ہوں، یعقوب نے کہا کہ یہ ناممکن ہے۔

لیکن یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا، کیونکہ حضرت فاروق اعظم نے یہ بات غلبہ خوف کے وقت اور تدبیر الہی سے محفوظ نہ ہونے کے تصور کے تحت یا بطور تواضع کہی تھی، جیسے کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری کے مقدمے میں بیان کیا۔

اسی طرح امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنتے کے دن مٹی کو پیدا کیا، اس کے بعد دوسرے دنوں کا ذکر کیا۔ ناقدین حدیث نے اسے بھی موضوع قرار دیا، کیونکہ یہ قرآن کی نص کے خلاف ہے، قرآن پاک میں ہے کہ کائنات چھ دنوں میں پیدا کی گئی، نہ کہ سات دنوں میں، مورخین کا اس پر اجماع ہے کہ بنتے کے دن کوئی چیز پیدا نہیں کی گئی، امام بیہقی نے ”الاسماء والصفات“ میں اس کی علت کی نشاندہی کی ہے، بعض امور کی طرف ابن کثیر نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں اشارہ کیا ہے، اور یہ بھی بیان کیا کہ بعض راویوں نے غلطی سے اسے مرفوعاً روایت کر دیا ہے، دراصل حضرت ابو ہریرہ نے یہ روایت

اس کے علاوہ اس قسم کے بعض الفاظ صحیحین میں واقع ہوئے ہیں، ابن حزم نے اس طرح کے بہت سے الفاظ کی نشاندہی کی ہے۔

صحیحین کے علاوہ تو بہت ساری روایات ہیں، مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص پانچ سو سال پہاڑ کی چوٹی پر عبادت کرتا رہا، اسی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسے میری دی ہوئی نعمتوں اور علم کا حساب کرو، فرشتے دیکھیں گے کہ صرف بینائی کی نعمت ہی اسے پانچ سو سال حاصل رہی، باقی جسم کی نعمتیں اس کے علاوہ تھیں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ میرے بندے کو آگ میں ڈال دو۔ (الحدیث) علامہ ذہبی نے کہا کہ یہ روایت باطل ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان (أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) تم ان اعمال کے سبب جو کرتے رہے ہو جنت میں داخل ہو جاؤ، اس بات کا تذکرہ انہوں نے میزان الاعتدال میں سلیمان بن برم کے تذکرے میں کیا۔

اس کے بعد شیخ ابن الصدیق فرماتے ہیں:

حافظ ابن حجر نے مشہور فقیہ ابن بطہ حنبلی کے جھوٹ اور اس اضافے کے موضوع ہونے پر استدلال کیا ہے جو اس نے اللہ تعالیٰ کی موسیٰ علیہ السلام سے ہم کلامی کی حدیث میں کیا ہے، وہ اضافہ یہ ہے: (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا) ”یہ کون عبرانی ہے جو میرے ساتھ گفتگو کر رہا ہے“ وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام کسی مخلوق کے مشابہ نہیں ہو سکتا (تو حضرت مر علیہ السلام کو کیسے شبہ ہو گیا؟) ان سے پہلے ابن جوزی نے بھی یہی بات کہی ہے۔

ابن حبان اپنی صحیح میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت لے۔

مہر نبوت بندہ کی گولی کی طرح گوشت تھا، جس پر لکھا ہوا تھا ”محمد رسول“۔

ابن جوزی اور ذہبی نے اس کے باطل ہونے پر استدلال کیا کہ یہ مہر نبوت کی صفت، بیان

لہنے والی احادیث صحیحہ کے خلاف ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ ”جو شخص یہ کہے کہ میں عالم ہوں وہ جاہل ہے“۔ حافظ سیوطی نے اس کے باطل ہونے پر یہ استدلال کیا کہ یہ منقولہ تو صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت سے منقول ہے، اس مسئلے پر انہوں نے ایک رسالہ ”اعذب المعامل“ لکھا اور اس کے شواہد ”الصواعق علی التواعق“ میں بیان کئے۔

ابن جوزی نے اپنی کتاب ”موضوعات“ میں اس طریقے سے بہت سی حدیثوں پر موضوع ہونے کا حکم لگایا ہے، ذہبی کہتے ہیں کہ ان سے پہلے جوزقانی نے اپنی ”موضوعات“ میں یہی طرز عمل اختیار کیا ہے کہ کچھ احادیث کو اس لئے باطل اور کمزور قرار دیا ہے کہ وہ صحیح حدیثوں کے مخالف ہیں، ان کی کتاب کا موضوع ہی یہی ہے جس کا انہوں نے نام رکھا ہے ”الاباطیل والمناکیر والصحاح والمشاہیر“ وہ پہلے ایک باطل حدیث بیان کرتے ہیں، اس کی علت بیان کرتے ہیں پھر کہتے ہیں: ”باب فی خلاف ذلک“ یہ بات اس حدیث کے خلاف۔۔۔ پھر حدیث صحیح بیان کرتے ہیں جس کا ظاہر اس حدیث کے خلاف ہوتا ہے، ذہبی نے کہا ان کی بہت سی تنقیدوں پر اعتراضات ہیں۔

اسی طرح حافظ سیوطی نے اپنی تصنیف ”اللآلی المصنوعۃ“ کی ابتدا میں ان کے اس انداز کا تذکرہ کیا ہے۔

جب یہ بات واضح ہوگئی اور آپ کو معلوم ہو گیا کہ بعض اوقات راوی پر اس لئے جرح کی جاتی ہے کہ وہ منکر اور موضوع حدیثیں روایت کر دیتے ہیں اور منکر اور موضوع ہونے کا علم ان کے تفرّد (تن تہا روایت کرنے) اور اصول کی مخالفت سے ہوتا ہے، اب یہ بھی جان لیجئے کہ بعض اوقات تمام یا بعض ناقدین تشدد اور غلو کا مظاہرہ بھی کر جاتے ہیں اور ہر تفرّد کو منکر قرار دے دیتے ہیں یا ہر اس راوی کو ضعیف قرار دے دیتے ہیں جس سے تفرّد صادر ہوا ہو اور بعض تو اس قدر مبالغہ کرتے ہیں کہ اس حدیث کو ہی جھوٹ قرار دیتے ہیں اور یہ طریقہ

باطل اور مردود ہے۔

بعض ناقدین اس لئے ایک راوی کو مجروح قرار دے دیتے ہیں کہ اس نے ایک منکر حدیث روایت کی ہے۔ تنقید کو اتنی وسعت دینا بھی باطل اور مردود ہے۔ علاوہ ذہبی نے احمد بن سعید بن سعد ان سے نقل کیا کہ انہوں نے احمد بن عتاب مروزی کے بارے میں کہا: وہ صالح شیخ ہیں جنہوں نے فضائل اور منکر احادیث روایت کی ہیں، اس کے بعد ذہبی کہتے ہیں کہ ہر وہ راوی جو منکر حدیث روایت کرے ضعیف نہیں ہوتا، پھر خود ذہبی کی توجہ اس طرف نہ رہی اور انہوں نے میزان الاعتدال میں حسین بن فضل بجلی کا ذکر کیا اور اس کے بعد کہا میں نے ان کے بارے میں کوئی اعتراض نہیں دیکھا، لیکن حاکم نے ان کے ترجمہ میں متعدد منکر روایتیں بیان کی ہیں۔

حافظ ابن حجر نے لسان المیزان میں ذہبی کا تعاقب کیا اور فرمایا: اس عالم کے اس کتاب میں ذکر کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے، کیونکہ وہ اکابر اہل علم و فضل سے ہیں (کچھ گفتگو کے بعد فرمایا) جیسے کہ بعض ناقدین گمان کرتے ہیں کہ چونکہ فلاں راوی اس حدیث کی روایت کرنے میں منفرد ہے، اس لئے تو اس حدیث کو اس کی منکر روایات میں شمار کر دیتے ہیں اور اس کے سبب اس پر جرح کرتے ہیں، حالانکہ واقع میں وہ اعتراض سے بری ہوتا ہے، کیونکہ اس حدیث کی روایت میں اس کے متابع موجود ہوتے ہیں، لیکن تنقید کرنے والوں کو اس کا علم نہیں ہوتا، اگر انہیں متابعت کرنے والوں کا علم ہوتا تو اس راوی پر جرح نہ کرتے۔ اور یہ بات بکثرت موجود ہے، اس کی تمام مثالیں تو کیا اکثر مثالیں بھی بیان کی جائیں تو طوالت ہو جائے گی۔

ابو حاتم نے ابن عمرو کے بارے میں کہا کہ وہ مجہول ہے اور جس حدیث کو اس نے بیان کیا ہے باطل ہے۔ حافظ ابن حجر نے مقدمہ میں انہیں یہ تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ وہ مجہول

نہیں ہے اور حدیث کا دار و مدار اس پر نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کے روایت کرنے میں منفرد نہیں ہے، جس طرح دارقطنی نے "المؤتلف والمختلف" میں بیان کیا۔

بعض اوقات کوئی نقاد، راوی پر متفرد ہونے کی بنا پر جرح کرتا ہے، پھر اسے دوسرا راوی موافقت کرنے والا مل جاتا ہے، تو اسے معلوم ہوتا ہے کہ جس راوی پر اس نے جرح کی تھی وہ اس سے بڑی ہے، پھر اس کی توثیق کر دیتا ہے، مثلاً حاکم نے مستدرک میں امام حسین کی شہادت کی حدیث کے بارے میں کہا کہ میں طویل عرصہ تک یہی گمان کرتا رہا کہ ابو نعیم سے یہ حدیث روایت کرنے میں مسمعی اکیلیے ہیں، یہاں تک کہ یہی حدیث ہمیں ابو محمد سہیبی نے بیان کی، انہوں نے کہا ہمیں عبداللہ ابن محمد بن ناجیہ نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہمیں حمید بن رثیغ نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہمیں یہ حدیث ابو نعیم نے بیان کی۔ (یہاں تک کہ انہوں نے کہا) بعض اوقات ناقدین اس لئے جرح کرتے ہیں کہ راوی کی روایت کردہ حدیث منسرا اور اصول کے مخالف ہے، حالانکہ واقع میں وہ حدیث اس طرح نہیں ہوتی۔ اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ دو متعارض حدیثوں کے درمیان تطبیق تک ان کی رسائی نہیں ہوتی، حالانکہ معارض حدیث کو موضوع اس وقت قرار دیا جائے گا جب تطبیق نہ دی جاسکے، جیسے کہ اصول میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ دو حدیثیں آپس میں متعارض ہیں، حالانکہ نفس الامر میں تعارض نہیں ہوتا۔ ایسا بھی ناقدین کے ہاں کثرت سے ہوتا ہے، سید احمد غماری کلام کس قدر اختصار کے ساتھ ختم ہوا۔ (۱)

حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ جب کسی حدیث کی سند صحیح ہو تو اس

(۱)۔ "فتح الملک العلی بصحة حدیث باب مدیة العلم علی" رضی اللہ تعالیٰ عنہ (صفحہ ۸۰ سے

صفحہ ۹۰ تک مختصراً) از محدث علامہ سید احمد بن الصدوق الغماری۔



پر فوراً منکر اور باطل ہونے کا اعتراض جڑ دینا جائز نہیں ہے، بلکہ غور و فکر اور مختلف روایتوں کے درمیان تطبیق کی کوشش کرنی چاہیے، کیونکہ ہر علم والے کے اوپر ایک علم والا ہوتا ہے اور بعض اوقات ایک شخص کو وہ بات سمجھ آ جاتی ہے، جو دوسرے کو سمجھ نہیں آتی۔

اسی لئے ہمارے شیخ محدث سید عبدالعزیز ابن الصدیق الغماری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس گفتگو کی تائید کرتے ہوئے فرمایا جب ایک حدیث کی سند صحیح ہو اور اہل فن کے نزدیک طے شدہ قواعد کے مطابق ثابت ہو تو اس کے بعد یہ بات کسی مسلمان کو زیب نہیں دیتی کہ وہ اس حدیث کے الفاظ کو محض اس لئے غریب قرار دے کہ اس کی عقل اسے سمجھنے سے قاصر ہے، بلکہ اس پر واجب ہے کہ راہنمائی فی العلم علماء کے طریقے کے مطابق کہے کہ میں نے اسے سنا اور سر تسلیم خم کیا، اور اگر انسان ہر حدیث میں اپنی عقل کو دخل دینے لگے تو وہ کسی بھی حدیث کی تصدیق نہیں کرے گا اور اس پر ایمان نہیں لائے گا، یوں اس کی دنیا بھی برباد اور آخرت بھی برباد ہوگی۔

**حدیث شریف:** ”مَنْ عَادَى لِي وَلِيَا فَقَدْ آذَنَهُ بِالْحَرْبِ“۔ ”جس نے میرے کسی ولی سے دشمنی رکھی میری طرف سے اس کے لئے اعلان جنگ ہے“۔ اس حدیث کے سلسلے میں علامہ ذہبی پر رد کرتے ہوئے شیخ محدث سید عبدالعزیز غماری فرماتے ہیں کہ ذہبی یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صرف اسی سند سے روایت کی گئی ہے، مجھے معلوم نہیں کہ اس بات سے ان کا مقصد کیا ہے؟ کیا ان کا مقصد یہ ہے کہ حدیث صحیح ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کی سندیں متعدد ہوں اور وہ متعدد کتب میں روایت کی گئی ہو، اگر یہ مقصد ہے تو اس شرط پر کوئی محدث بھی ان کے ساتھ موافقت نہیں کرے گا، بلکہ ان کے نزدیک صحیح حدیث وہ حدیث ہے جسے ایک ثقہ راوی دوسرے ثقہ راوی سے روایت کرے اور اس میں شد و ذور غلط خفیہ نہ پائی جائے، محدثین نے حدیث کے صحیح ہونے کیلئے یہ شرط نہیں لگائی کہ وہ فرد نہ ہو۔

صحیح بخاری کی پہلی حدیث دیکھ لیجئے جس پر اکثر احکام شرعیہ کا دارومدار ہے۔ یعنی حدیث شریف (إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ) یہ حدیث فرد اور غریب ہے اس کی متعدد سندیں صرف یحییٰ ابن سعید انصاری سے ہیں، اس کے باوجود کسی محدث نے نہیں کہا کہ یہ اس بنا پر معطل ہے، بلکہ امام بخاری نے اسے اپنی صحیح میں درج کیا ہے اور امت مسلمہ نے اسے صرف قبول ہی نہیں کیا، بلکہ اسے احکام شریعت کے اصول میں سے شمار کیا ہے، اس لئے ذہبی کا یہ کہنا کہ ”یہ متن صرف اس سند سے روایت کیا گیا ہے“ باطل ہے۔

علامہ سید عبدالعزیز نے مزید فرمایا کہ کسی محدث نے حافظ کے لئے یہ شرط نہیں لگائی کہ وہ کبھی بھی غلطی نہ کرے اور کبھی بھی وہم کا شکار نہ ہو، اور کبھی کسی ثقہ راوی کی مخالفت نہ کرے، اگر وہ یہ شرط لگاتے تو کبھی کسی بڑے سے بڑے محدث کو حافظ کا لقب نہ دیا جاسکتا، کیونکہ یہ شرط انسانی طاقت سے باہر ہی نہیں، محال بھی ہے، ہاں ارباب عقول کے نزدیک قابل قبول اور عام اہل فن (محدثین) کے نزدیک مسلم ایک ہی شرط ہے اور وہ یہ کہ راوی کی درستی اس کی غلطی سے اور اس کا ضبط اس کے وہم سے زیادہ ہو، اسی طرح ثقہ محدثین کے ساتھ مخالفت کی نسبت اس کی موافقت زیادہ ہو، یہ وہ شرط ہے جو محدثین نے صاحب حفظ و ضبط راوی کے بارے میں لگائی ہے، جب کوئی راوی اس صفت کا حامل پایا جائے تو وہ ان کے نزدیک حافظ بھی ہوگا اور ضابط بھی، اس کے باوجود اگر وہ چند احادیث میں مخالفت بھی کر جائے تو اسے نقصان نہیں ہوگا، یہ وہ مسئلہ ہے جو کتب فن (اصول حدیث) میں طے شدہ ہے، اللہ ہی صحیح راستے کی ہدایت دینے والا ہے۔ (۱)

یہ تھا سید عبدالعزیز محدث کا کلام جسے ہم نے اختصار کے ساتھ نقل کیا ہے، اس سے یہ

(۱) اثبات العزیزة بابطال کلام الذہبی فی حدیث من عادی لی ولیا (صفاۃ صفاۃ) از سید محدث

بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ حدیث کے بعض الفاظ پر منکر ہونے کا الزام لگانا بہت مشکل ہے، اور یہ صرف ماہر اور بیدار مغز محدث ہی کا کام ہے، اس لئے اگر کسی شخص کو کسی لفظ میں اشکال پیش آجائے تو صحیح طریقہ یہ ہے کہ فوراً اس کا انکار نہ کر دے، بلکہ توقف کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعائے مانگے، کیونکہ ہر علم والے سے اوپر ایک علم والا ہے۔



# مصنّف عبدالرزاق

کے گم شدہ ابواب

(اردو ترجمہ)

marfat.com

Marfat.com



اے میرے رب! آسانی عطا فرما، دشواری پیدا نہ فرما اور خیر کے ساتھ پایہ تکمیل تک پہنچا اور اے مشکلات کے دروازے کھولنے والے ہم تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں۔

### کتاب الایمان (۱)

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے نور کی تخلیق کے بیان میں

(۱) عبدالرزاق روایت کرتے ہیں معمر سے۔ (۲) وہ زہری سے۔ (۳) اور وہ سائب بن یزید سے، انہوں نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک درخت پیدا فرمایا جس کی چار شاخیں تھیں، اس کا نام ”یقین کا درخت“ رکھا، پھر نور مصطفیٰ ﷺ کو سفید موتی کے پردے میں پیدا کیا جس کی مثال مور ایسی تھی اور اس قدر تیل کہ اس درخت پر رکھا، نور مصطفیٰ ﷺ نے اس درخت پر ستر ہزار سال کی مقدار اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھی، پھر اللہ تعالیٰ نے حیا کا آئینہ پیدا فرمایا اور اس کے سامنے رکھ دیا، جب مور نے اس میں دیکھا تو اسے اپنی صورت انتہائی حسین و جمیل دکھائی دی، اس نے اللہ تعالیٰ سے شرم کر پانچ مرتبہ سجدہ کیا، تو وہ سجدے ہم پر پانچ وقتوں میں فرض ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ اور آپ کی امت پر پانچ نمازیں فرض فرمادیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس نور کی طرف نظر فرمائی تو اللہ سے حیا کی وجہ سے اس نور کو پسینہ آ گیا، چنانچہ آپ کے سر مبارک کے پسینے سے فرشتے، چہرہ اقدس کے پسینے سے عرش، کرسی، لوح و قلم، خمس و قمر، حجاب، ستارے اور جو کچھ آسمان میں ہے پیدا کیا گیا، آپ کے سینہ مبارک کے

پسینے سے انبیاء، رسل، علماء، شہداء اور صالحین پیدا کئے گئے، آپ کے ابروؤں کے پسینے سے مومن مردوں اور عورتوں، مسلمان مردوں اور عورتوں کی جماعت پیدا کی گئی، آپ کے کانوں کے پسینے سے یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں وغیرہم کی روہیں پیدا کی گئیں، آپ کے پائے اقدس کے پسینے سے مشرق کی زمین اور جو کچھ اس میں ہے پیدا کیا گیا۔

پھر اللہ تعالیٰ نے نور مصطفیٰ ﷺ کو حکم دیا کہ آگے کی جانب دیکھئے، نور مصطفیٰ ﷺ نے آگے کی طرف دیکھا تو آگے نور دکھائی دیا، پیچھے بھی نور، دائیں جانب بھی نور اور بائیں جانب بھی نور دکھائی دیا، یہ ابو بکر صدیق، عمر فاروق، عثمان غنی اور علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم تھے۔

پھر اس نور نے ستر ہزار سال تسبیح پڑھی، پھر اللہ تعالیٰ نے نور مصطفیٰ ﷺ سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا نور پیدا کیا، پھر اس نور کی طرف نظر کی تو ان کی روحوں کو پیدا کیا تو انہوں نے پڑھا: "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" پھر اللہ تعالیٰ نے سرخ عقیق کی قندیل پیدا کی، جس کے باطن سے اس کا ظاہر دکھائی دیتا تھا، پھر حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی دنیا کی صورت جیسی صورت پیدا کی، اور اسے قیام کی حالت میں اس قندیل میں رکھا، اس کے بعد روحوں نے نور مصطفیٰ ﷺ کے گرد تسبیح اور کلمہ طیبہ پڑھتے ہوئے ایک لاکھ سال طواف کیا۔ پھر ان سب کو حکم دیا کہ اس صورت مقدسہ کی زیارت کریں، بعض نے آپ کا چہرہ انور دیکھا تو وہ امیر عادل بن گئے، بعض نے آپ کی آنکھیں دیکھیں تو وہ کلام اللہ کے حافظ بن گئے، بعض نے آپ کے ابرو دیکھے تو وہ خوش بخت بن گئے، بعض نے آپ کے رخسار دیکھے تو وہ محسن اور عقل مند بن گئے۔

بعض نے آپ کی ناک دیکھی تو وہ حکیم، طبیب اور عطا بن گئے، بعض نے آپ کے ہونٹ دیکھے تو خوبصورت چہرے والے اور وزیر بن گئے، بعض نے آپ کا دہن مبارک دیکھا تو وہ روزے دار بن گئے، بعض نے آپ کے دانت مبارک دیکھے تو وہ حسین چہروں والے مرد

اور عورتیں بن گئے بعض نے آپ کی زبان اقدس دیکھی تو وہ بادشاہوں کے سفیر بن گئے، بعض نے آپ کے بابرکت گلے کو دیکھا تو وہ واعظ، مؤذن اور نصیحت کرنے والے بن گئے، بعض نے آپ کی داڑھی شریف دیکھی تو مجاہد فی سبیل اللہ بن گئے۔ بعض نے آپ کی متوازن گردن دیکھی تو وہ تاجر بن گیا۔

بعض نے آپ کے دونوں بازو دیکھے تو وہ نیزے باز اور شمشیر زن بن گئے، بعض نے آپ کا دایاں بازو دیکھا تو وہ خون نکالنے والے بن گئے، بعض نے آپ کا بایاں بازو دیکھا تو وہ مجاہد اور جلا دین گئے، بعض نے آپ کی دائیں ہتھیلی دیکھی تو وہ صراف اور نقش و نگار بنانے والے بن گئے، بعض نے آپ کی بائیں ہتھیلی دیکھی تو وہ غلے کا ناپ تول کرنے والے بن گئے، بعض نے آپ کے دونوں ہاتھ دیکھے تو وہ سخی اور دانا بن گئے، بعض نے آپ کے دائیں ہاتھ کی پشت دیکھی تو وہ رنگریز بن گئے، بعض نے آپ کے بائیں ہاتھ کی پشت دیکھی تو وہ لکڑ ہارے بن گئے، بعض نے آپ کی انگلیوں کے پورے دیکھے تو وہ خوش نویس بن گئے، بعض نے آپ کے دائیں ہاتھ کی انگلیوں کی پشت دیکھی تو وہ درزی بن گئے، بعض نے آپ کے بائیں ہاتھ کی انگلیوں کی پشت دیکھی تو وہ لوہار بن گئے۔

بعض نے آپ کا سینہ دیکھا تو وہ عالم، شکر گزار اور مجتہد بن گئے، بعض نے آپ کی پشت مبارک دیکھی تو وہ متواضع اور امر شریعت کو روشن کرنے والے بن گئے، بعض نے آپ کی روشن پیشانی دیکھی تو وہ غازی بن گئے، بعض نے آپ کا شکم اطہر دیکھا تو وہ قناعت پیشہ اور زاہد بن گئے، بعض نے آپ کے دونوں گھٹنوں کو دیکھا تو وہ رکوع و سجود کرنے والے بن گئے، بعض نے آپ کے پائے اقدس دیکھے تو وہ شکاری بن گئے، بعض نے آپ کے مقدس تلوے دیکھے تو پیدل چلنے کے عادی ہو گئے، بعض نے آپ کا سایہ دیکھا تو وہ گویے اور طنبورے والے بن گئے اور بعض بد قسمت وہ تھے جنہوں نے آپ کی طرف دیکھا ہی نہیں تو وہ فرعون وغیرہ کی

طرح ربوبیت کے دعویدار بن گئے، بعض نے آپ کی طرف دیکھنے کی کوشش کی مگر وہ دیکھنے میں کامیاب نہیں ہو سکے تو وہ غیر مسلم یہودی اور عیسائی وغیرہ بن گئے۔

(۱)۔ یہ عنوان مناسبت کے صحیح ہم نے لگایا ہے۔

(۲)۔ یہ معمر بن راشد ازدی حدانی بصری ہیں، ان کی کنیت ابو عمروہ اور ان کے والد کی کنیت ابو عمروہ ہے، یمن کے باشندے تھے، حضرت حسن بصری کے جتازے میں شریک ہوئے، ثابت بنانی، قتادہ، زہری، عاصم احوول، زید بن اسلم اور محمد بن منکدر وغیرہم سے روایت کرتے تھے، وہ مستند ثقہ اور فاضل تھے ۱۵۴ھ میں فوت ہوئے، دیکھئے طبقات ابن سعد۔ (۵۳۶/۵)

(۳)۔ یہ ابو بکر محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن شہاب قرشی زہری مدنی تھے، فقیہ اور حافظ الحدیث تھے، ان کی جلالت علمی اور حافظے کی مضبوطی پر اتفاق ہے، مشہور ائمہ میں سے ایک اور جتاز و شام کے نامور عالم تھے، انہوں نے حضرت عبد اللہ ابن عمر، عبد اللہ بن جعفر، انس، جابر، سائب بن یزید، سعید بن مسیب، سلیمان ابن یسار اور کثیر التعداد مشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی، ۱۲۵ھ میں فوت ہوئے، دیکھئے۔ طبقات ابن سعد (۱۲۶/۳) تاریخ کبیر امام بخاری (۲۲۰/۱) تاریخ صغیر (۳۲۰/۱) الجرح والتعدیل (۷۱/۸) الثقات از ابن حبان (۳۳۹/۵) سیر اعلام النبلاء (۳۲۶/۵) وفيات الاعیان (۱۳۰/۱۳۱) العمر (۱۵۸/۱) تذکرۃ الحفاظ (۱۰۸/۱) التقریب (۶۲۹۶) تہذیب الکمال (۳۱۹/۲۶) اور شذرات الذهب (۱۶۲/۱)

(۴)۔ مخطوط میں سائب بن زید لکھا ہوا ہے، لیکن صحیح سائب بن یزید ہے، یہ سائب بن یزید بن سعید ابن ثمامہ ہیں انہیں عائذ بن اسود کنڈی یا ازدی بھی کہا جاتا ہے، "ابن اخت النمر" کے عنوان سے معروف ہیں، صحابی ہیں، انہوں نے متعدد حدیثیں نبی اکرم ﷺ سے روایت کی ہیں، علاوہ ازیں اپنے والد، حضرت عمر فاروق اور عثمان غنی سے بھی روایت کی ہے۔ وہ بیمار تھے تو ان کی خالہ انہیں نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں لے گئیں، آپ نے ان کے سر پر دست شفقت پھیرا اور ان کے لئے دعا فرمائی، انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی پیا اور مہربوت کی زیارت کی، امام بغوی نے نقل کیا کہ ان کے آزاد کردہ غلام حضرت عطاء نے بیان کیا کہ ان کے بال سر کے درمیان سے لے کر سر کے اگلے حصے تک سیاہ تھے، جب کہ باقی بال سفید تھے، عطاء نے عرض کیا کہ میں نے آپ سے زیادہ عجیب کسی کے بال نہیں دیکھے، حضرت سائب نے فرمایا: بیٹے! تمہیں اس کی وجہ معلوم نہیں ہے؟ ہو ایہ کہ میں بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا کہ نبی اکرم ﷺ میرے پاس سے گزرے تو آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں برکت عطا فرمائے، اس لئے یہ بال کبھی سفید نہیں ہوں گے، ام العلاء بنت شریح حضرت عطاء کی والدہ اور علاء بن الحضرمی ان کے ماموں تھے، حضرت سائب ۸۲ھ میں اور بقول بعض علماء ۹۰ھ کے بعد دنیا سے تشریف لے گئے، دیکھئے الاصابہ (۱۱۷/۳) اسد الغابہ (۱۶۹:۲) معجم الصحابہ للبخاری (۱۸۸/۳) الاستیعاب (۵۷۶/۲) اور معجم الصحابہ از ابو نعیم (۱۳۷۶/۳)



(۲)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج (۱) سے، انہوں نے فرمایا: مجھے حضرت براء نے بیان فرمایا کہ میں نے کوئی چیز رسول اللہ ﷺ سے زیادہ حسین نہیں دیکھی۔

(۳)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں معمر سے، وہ یحییٰ ابن ابی کثیر (۲) سے، وہ ضمضم (۳) سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کوئی حسین نہیں دیکھا، یوں معلوم ہوتا تھا جیسے سورج آپ کی آنکھوں میں چل رہا ہو۔

(۴)۔ عبدالرزاق، ابن جریج (۴) سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا مجھے نافع (۵) نے خبر دی کہ ابن عباس نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا (تاریک) سایہ نہیں تھا، آپ کبھی سورج کے سامنے کھڑے نہیں ہوئے مگر آپ کی روشنی سورج کی دھوپ پر غالب ہوتی، اور

(۱)۔ ابن جریج: ثقہ حافظ اللہ ریث تھے، لیکن تدلیس کرتے تھے (یعنی استاذ کی بجائے اس کے استاذ کا نام ذکر کر دیتے تھے جس سے یہ تاثر پیدا ہوتا کہ یہ براہ راست اس کے شاگرد ہیں۔ ۱۲ شرف قادری) لیکن اس جگہ تو انہوں نے خبر دینے کی تصریح کر دی ہے، اس حدیث کو امام مسلم نے "باب صفۃ النبی ﷺ" میں روایت کیا ہے (وائفہ کسان اخصس الناس وجہا) آپ کا چہرہ انور تمام انسانوں سے زیادہ حسین تھا، (۱۸۱۸/۴) مسلم شریف کی حدیث کا ترجمہ یہ ہے: رسول اللہ ﷺ کا قد درمیانہ تھا، کندھوں کے درمیان فاصلہ زیادہ تھا (یعنی باؤں بہت وسیع تھی) زلفیں کان کی نو کو چھوری تھیں، آپ نے (دھاری دار) سرخ خلد پہن رکھا تھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین کوئی چیز نہیں دیکھی (ﷺ) اسے امام بخاری نے بھی روایت کیا (۱۴۰۳/۳) نمبر (۲۳۵۸) ابوداؤد (۴۰۹/۴) نسائی (۱۸۳/۸) ابویعلیٰ (۲۶۲/۳) امام احمد (۴۲۲/۳۰) تہذیب حدیث صحیح ہے۔

(۲)۔ ابولھر یحییٰ ابن ابی کثیر طائی یحییٰ، بنو علی کے آزاد کردہ غلام تھے، حضرت ضمضم سے روایت کرتے تھے، لیکن تدلیس اور اس سال سے کام لیتے تھے۔ دیکھئے تقریب (۷۶۳۲)

(۳)۔ ضمضم بن جوس یحییٰ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ اور عبد اللہ ابن حظلہ سے روایت کی، دو ثقہ تھے۔ (تقریب ۲۹۹۱۔ تہذیب الحدیث ۲۳۰۲)

(۴)۔ یہ عبد الملک بن عبد العزیز ابن جریج اموی علی، ثقہ اور فاضل تھے، تدلیس اور اس سال سے کام لیتے تھے ۱۴۹ھ میں وفات پائی۔ دیکھئے تقریب (۲۱۹۳) تہذیب الحدیث ۲۱۹۲ اور تہذیب الکمال (۲۲۸/۱۸)

(۵)۔ ابو عبد اللہ نبی، حضرت عبد اللہ ابن عمر بن خطاب سے آزاد کردہ غلام تھے، ایک فرزند ابن عمر نے انہیں زنی لیا تھا، سند ثقہ اور مشہور تقریب ۷۷۱ھ میں وفات پائی۔ دیکھئے تقریب (۲۱۹۳) تہذیب الحدیث ۲۱۹۲ اور تہذیب الحدیث ۲۱۰۴

کبھی چراغ کے سامنے کھڑے نہیں ہوئے مگر آپ کی روشنی چراغ پر غالب ہوتی۔ (۱)

(۵)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں یحییٰ ابن العلاء سے، وہ طلحہ سے وہ عطا سے اور وہ

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور چاند کے ہالے

کی طرح تھا۔ (۲)

(۶)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت براء

نے بیان فرمایا کہ میں نے کسی شخص کو (دھاریدار) سرخ خلتہ پہنے ہوئے اور بالوں میں کنگھی

کئے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ حسین نہیں دیکھا۔ آپ کے مقدس بال کندھوں کے

(۱)۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے، اس کا تذکرہ امام سیوطی نے خصائص کبریٰ میں کیا ہے، جس پر اس نے تحقیق کی ہے

(۱/۱۶۹) اور اس کی نسبت حکیم ترمذی کی طرف کی ہے کہ انہوں نے یہ حدیث ابن ذکوان سے روایت کی۔ حکیم ترمذی کی جو قلمی

اور مطبوعہ کتب ہمارے سامنے موجود ہیں ان میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، امام سیوطی نے جو روایت خصائص میں بیان کی ہے

اس کا ترجمہ یہ ہے سورج اور چاند کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا، ابن سبع نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات

میں سے ہے کہ آپ کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا، چونکہ آپ نور ہیں اس لئے جب آپ سورج یا چاند کی روشنی میں چلتے تو آپ کا

سایہ دکھائی نہیں دیتا تھا، بعض علماء نے فرمایا اس کی تائید نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا سے ہوتی ہے کہ اے اللہ! مجھے نور بنا دے اے

امام مقریزی نے یہ کلام امتاع الاسماع (۱۰/۳۰۸) خضریٰ نے اپنی کتاب "اللفظ المکرم بخصائص النبی صلی اللہ

علیہ وسلم" (۲/۲۳۵) قسطلانی نے مواہب لدنیہ (۲/۳۰۷) صالحی نے سبل الہدی والرشاد (۲/۹۰) اور عمر بن عبداللہ

سراج الدین نے اپنی کتاب "غایۃ السؤل فی خصائص الرسول صلی اللہ علیہ وسلم" میں نقل کیا۔ امام عبدالرزاق کی روایت کا ذکر امام زرقانی

نے مواہب لدنیہ کی شرح (۳/۲۲۰) میں کیا، انہوں نے فرمایا: ابن مبارک اور ابن جوزی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا اور آپ جب بھی سورج کے سامنے کھڑے ہوئے تو آپ کی روشنی سورج کی روشنی پر غالب

آگئی، اور جب بھی آپ چراغ کے سامنے کھڑے ہوئے تو آپ کی روشنی چراغ کی روشنی پر غالب آگئی (۱۷) لہذا البانی کا

اس حدیث کو ضعیف قرار دینا درست نہیں ہے، اور ہر اس نے جو حجت بازی کی ہے وہ قابل توجہ نہیں ہے، بلکہ وہ تو آدمی کو کفر

تک پہنچا دیتی ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں باطن کی خرابیوں اور ضمیر کے اندھیروں سے بچائے۔

(۲)۔ اس حدیث کو امام بخاری نے "باب صلتۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم" میں روایت کیا (۳/۱۳۰۳) نمبر (۳۳۵۹) مسلم (۳/۱۸۱۹)

نمبر (۲۳۳۸) ابن حبان (۱۳/۱۹۶) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ پر نور

سب سے زیادہ حسین اور آپ کا خلق سب سے زیادہ عمدہ تھا، نسائی سنن کبریٰ (۶/۲۶۳) روایاتی سند میں (۲/۳۹۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے۔ marfat.com

Marfat.com

قریب تھے۔ (۱)

(۷)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ حضرت عطاء سے وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ سب لوگوں سے زیادہ حسین اور رنگ سب سے زیادہ چمکدار تھا۔ (۲)

(۸)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں معمر سے وہ ایوب ہے، وہ ابو قلابہ سے اور وہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی، آپ نے (دھاریدار) سرخ حلقہ زیب تن کیا ہوا تھا، میں کبھی آپ کے چہرہ مبارک کو دیکھتا اور کبھی چاند کو، میری نظر میں آپ کا چہرہ اقدس چاند سے زیادہ حسین تھا۔ (۳)

(۹)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں امام مالک سے، وہ عبد اللہ ابن ابی بکر سے کہ سالم بن عبد اللہ نے ام معبد سے روایت کرتے ہوئے انہیں خبر دی، کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ دور سے دیکھنے میں سب لوگوں سے زیادہ پیارے اور سب سے زیادہ حسین تھے۔ اور قریب سے دیکھنے میں سب سے زیادہ بلند آواز (بارعب) اور سب سے زیادہ خوبصورت تھے۔ (۴)

(۱۰)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں معمر سے اور وہ ابن جریج (۵) سے کہ حضرت براء بکثرت یہ درود شریف پڑھا کرتے تھے۔ اے اللہ! رحمتیں نازل فرما اپنے انوار کے سمندر اور

(۱)۔ اس کی تخریج حدیث نمبر ۲ میں کی جا چکی ہے۔

(۲)۔ اس حدیث کی تخریج حدیث نمبر ۵ کے تحت کی جا چکی ہے۔

(۳)۔ اس حدیث کو حاکم نے المستدرک (۲۰۷/۳) روایاتی نے مسند (۴۴/۱) بیہقی نے شعب الایمان (۱۵۱/۲) اور طبرانی نے معجم کبیر (۲۰۶/۲) میں روایت کیا۔

(۴)۔ طبقات کبریٰ از ابن سعد (۲۱۶/۱)

(۵)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۴ کے تحت ملاحظہ فرمائیے۔

اپنے اسرار کی کان حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور آپ کی آل پر۔ (۱)

(۱۱)۔ حضرت عبدالرزاق روایت کرتے ہیں ابن تیمی سے، وہ اپنے والد (۲) سے اور وہ

حضرت حسن بصری سے کہ وہ کثرت سے یہ درود شریف پڑھا کرتے تھے: اے اللہ! اس ذات

اقدس پر رحمتیں نازل فرما جن کے نور سے پھول کھلے ہیں، ایسی رحمتیں نازل فرما جو آپ کے

چہرہ انور کی رونق کو دوبالا کر دیں۔ (۳)

(۱۲)۔ عبدالرزاق فرماتے ہیں کہ مجھے ابن عیینہ نے خبر دی امام مالک سے کہ وہ ہمیشہ یہ

درود پاک پڑھا کرتے تھے: اے اللہ! ہمارے آقا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر رحمتیں نازل فرما

جن کا نور تمام مخلوق سے پہلے تھا۔ (۴)

(۱۳)۔ عبدالرزاق کہتے ہیں کہ مجھے یحییٰ ابن ابی زائدہ (۵) نے سلیمان بن یسار (۶) سے

(۱)۔ اس حدیث کی سند منقطع ہے، کیونکہ ابن جریج کی ملاقات حضرت براء سے نہیں ہوئی۔

(۲)۔ ابن تیمی: یہ معمر بن سلیمان بن طرخان تیمی تھے، ان کی کنیت ابو محمد اور وہ بصری تھے، ان کا لقب طفیل تھا اور ثقہ تھے

۱۸۷ھ میں فوت ہوئے، دیکھئے: التقریب (۶۷۸۵) تہذیب التہذیب (۱۱۷/۴) تہذیب الکمال (۲۵۰/۲۸) ان کے

والد سلیمان بن طرخان تیمی بصری تھے، ان کی کنیت ابو الحسن تھی، وہ ثقہ اور عبادت گزار تھے، انہوں نے حضرت انس بن

مالک، طاؤس، حسن بصری اور ثابت بنانی وغیرم سے روایت کی، ۱۴۳ھ میں فوت ہوئے، دیکھئے التقریب (۲۵۷۵)

تہذیب (۹۹/۲) تہذیب الکمال (۵/۱۲)

(۳)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

(۴)۔ اس کی سند بھی صحیح ہے۔

(۵)۔ یہ ابو سعید یحییٰ ابن زکریا ابن ابی زائدہ ہمدانی کوئی ہیں، ثقہ اور مضبوط حافظے والے تھے، ۱۸۳ھ یا ۱۸۴ھ میں فوت

ہوئے، دیکھئے التقریب (۷۵۲۸) تہذیب التہذیب (۳۵۳/۴) تہذیب الکمال (۳۰۵/۳۱)

(۶)۔ یہ ابو ایوب سلیمان یسار ہلبالی مدنی تھے، یہ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آزاد کردہ غلام تھے، کہا جاتا ہے کہ

حضرت ام سلمہ کے مکاتب تھے، ثقہ، فاضل اور سات فقہاء میں سے ایک تھے، انہوں نے حضرت میمونہ، ام سلمہ، عائشہ، زید

بن ثابت، ابن عباس، ابن عمر اور جابر وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی، سن ایک سو ہجری کے بعد وفات پائی، بعض

نے کہا اس سے پہلے فوت ہوئے، دیکھئے التقریب (۲۶۱۹) تہذیب (۱۱۲/۲) تہذیب الکمال (۱۰۰/۱۲)

خبر دی، انہوں نے کہا کہ مجھے ابو قلابہ (۱) نے تعلیم دی کہ ہر نماز کے بعد سات مرتبہ یہ درود شریف پڑھا کروں: **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ أَفْضَلِ مَنْ طَابَ مِنْهُ النَّجَارُ**. (۲) اے اللہ! اس ذات اقدس پر رحمتیں نازل فرما جن کی بدولت اصل طیب و طاہر ہو اور فخر سر بلند ہو اور جن کی پیشانی کے نور سے چاند جگمگاٹھے اور جن کے دائیں ہاتھ کی سخاوت (عند جو دیمینہ) (۳) کے سامنے بادل اور دریا شرمسار ہو گئے۔

(۱۴)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج (۴) سے، انہوں نے فرمایا: مجھے زیاد (۵) نے فرمایا کہ تم صبح و شام یہ درود شریف پڑھنا نہ بھولنا: اے اللہ! اس ذات اقدس پر رحمتیں

(۱)۔ یہ ابو قلابہ عبداللہ ابن زید بن عمرو جری بھری، ثقہ اور فاضل تھے، بکثرت مرسل روایت کرتے تھے، منصب قضا سے جان چھڑانے کیلئے شام چلے گئے تھے، وہیں ۱۰۳ھ اور بعض نے کہا اس کے بعد فوت ہوئے، المقریب (۲۴۴۴) تہذیب العزب (۲/۲۳۹) تہذیب الکمال (۱۳/۵۳۲)

(۲)۔ اصل نسخے میں بخار ہے، غالباً صحیح وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے (بخار) النجر، النجار اور النجار کا معنی اصل اور حسب ہے، دیکھئے لسان العرب (۵/۱۹۳) بعض جگہ "ردیہ الفخار" آیا ہے، اس لئے لفظ "بخار" کا کوئی مطلب نہیں ہے، اور یہ کاتب کی غلطی ہے، واللہ اعلم۔ اس کی تائید دلائل الخیرات میں امام جزولی کے قول سے ہو جاتی ہے، انہوں نے لکھا ہے: "اللہم صل علی من طاب منه النجار" دیکھئے دلائل الخیرات (۱۳۲-۱۳۳) اور اس کی شرح مطالع السمرات (۳۱۰-۳۱۱)

(۳)۔ اصل نسخے میں "جنود" ہے اور غالباً (جود) ہی صحیح ہے جو ہم نے متن میں لکھا ہے، جیسے دلائل الخیرات (۱۳۲-۱۳۳) اور مطالع السمرات (۳۱۲-۳۱۳) میں ہے، غالباً نبی اکرم ﷺ کی عظیم سخاوت کا بیان کرنا مقصود ہے، کیونکہ آپ کی بخشش آنحضرت سے بھی زیادہ تیز تھی، لیکن ہے اس جگہ لفظ "جنوب" ہو۔ (جنوب بمعنی) اسے بگاڑ کر جنود بنا دیا گیا ہو، جنوب جمع ہے جنوب کی یعنی انسان کی ایک جانب، سائیز دیکھئے۔ الفرہین از ابن سلام (۱/۱۸۱-۱۸۲) ب (خ ط) لسان العرب (۱/۲۷۵)

(۴)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۰ کے تحت کیا جا چکا ہے۔

(۵)۔ یہ ابو عبدالرحمن زیاد بن سعد بن عبدالرحمن خراسانی ہیں، ابن جریج کے شریک تھے، پہلے مکہ معظمہ میں رہے، پھر یمن چلے گئے، ثقہ اور مستند ہیں، ابن عیینہ نے فرمایا زہری کے شاگرد میں مضبوط ترین یادداشت والے تھے، ان سے امام مالک، ابن جریج، ابن عیینہ اور حمام وغیرہم نے روایت کی۔ دیکھئے المقریب (۲۰۸۰) اور تہذیب العزب (۱/۶۳۷)

نازل فرما جن سے نہریں جاری ہوئیں اور انوار پھوٹے اور اسی ذات اقدس میں حقائق نے ترقی کی اور آدم علیہ السلام کے علوم نازل ہوئے۔

(۱۵)۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں معمر (۱) سے، وہ ابن ابی زائدہ (۲) سے، وہ ابن عون (۳) سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے میرے شیخ (ابن عون) نے تعلیم دی کہ میں دن رات یہ درود شریف پڑھا کروں: اے اللہ! اس ذات اقدس پر رحمت نازل فرما جن کے نور سے تو نے ہر شے کو پیدا فرمایا: (۴)

(۱۶)۔ عبدالرزاق ابن جریج سے اور وہ سالم (۵) سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے سعید بن ابی سعید (۶) نے تعلیم دی کہ میں ہمیشہ یہ درود شریف پڑھا کروں: اے اللہ! غم کو دور کرنے والی، اندھیرے کو منکشف کرنے والی، نعمت کو عطا کرنے والی اور رحمت بانٹنے والی ہستی پر رحمت کاملہ نازل فرما۔

(۱)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت گزر چکا ہے۔

(۲)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۳ کے تحت گزر چکا ہے۔

(۳)۔ یہ ابو عون عبد اللہ ابن عون بن ارطبان مزی بنی بصری تھے، انہوں نے حضرت انس بن مالک کی زیارت کی، لیکن ان سے حدیث کا سنا ثابت نہیں ہے، ثقہ، مضبوط حافظے والے، فاضل اور علم و عمل اور عمر میں ایوب کے معاصر تھے، ان سے امام اعظم، ثوری، شعبہ، ابن مبارک، ابن زائدہ اور کعبہ وغیرہم نے روایت کی ۱۵۰ھ میں وفات پائی، تقریب (۳۵۱۹) تہذیب المعجم (۲/۳۹۸) اور تہذیب الکمال (۱۵/۳۹۳)

(۴)۔ اس کی سند منقطع ہے، کیونکہ معمر، ابن ابی زائدہ سے روایت نہیں کرتے۔

(۵)۔ یہ ابو نصر سالم بن ابی امیہ تھی مدنی ہیں، ثقہ اور مستند تھے، مرسل روایت کرتے تھے، ۱۲۹ھ میں فوت ہوئے، دیکھئے تقریب (۲۱۶۹) تہذیب المعجم (۱/۶۷۳) اور تہذیب الکمال (۱۰/۱۲۷)

(۶)۔ یہ سعید بن ابوسعید ہیں، ابوسعید کا نام کیسان مقبری مدنی ہے، وہ مدینہ منورہ کی ایک عورت کے مکاتب تھے، مقبری نسبت ہے، مدینہ منورہ کے ایک مقبرہ (قبرستان) کی طرف، یہ اس کے قریب رہتے تھے ۱۲۰ھ کے آس پاس وفات پائی، دیکھئے تقریب (۲۳۲۱) تہذیب المعجم (۲/۳۳۱) اور تہذیب الکمال (۱۰/۳۶۶)

(۱۷)۔ عبدالرزاق معمر سے وہ زہری سے، وہ سالم سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ان دو آنکھوں سے نبی اکرم ﷺ کی زیارت کی اور آپ تمام تر نور تھے، بلکہ (نورٌ مِّنْ نُورِ اللَّهِ) آپ ایسے نور تھے جسے اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ اپنے نور سے پیدا کیا تھا (مَنْ رَأَاهُ بَدِيهَةً) (۱) جو شخص پہلے پہل آپ کی زیارت کرتا وہ مرعوب ہو جاتا اور جو بار بار آپ کی زیارت کرتا وہ دل کی گہرائی سے آپ سے محبت کرنے لگتا۔ (۲)

(۱۸)۔ عبدالرزاق معمر (۳) سے وہ ابن منکدر سے (۴) اور وہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ (۵) سے

(۱)۔ اصل نسخے میں بدعا ہے، غالباً صحیح (بدعا) ہے جو ہم نے متن میں درج کیا ہے، غالباً اس جگہ کاتب کی غلطی ہے۔  
 (۲)۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے، حضرت معمر کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت گزر چکا ہے جہاں تک اس سند کا تعلق ہے۔ (الزہری عن سالم عن ابیہ) تو یہ ان صحیح ترین سندوں میں سے ہے جن کا تذکرہ امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ جیسے حفاظ حدیث نے کیا ہے، جیسے کہ امام نووی کی کتاب ارشاد طلاب الحفاظ (۱/۱۱۲) میں ہے، امام ترمذی (۵/۵۹۹) اور ابن ابی شیبہ نے معنف (۶/۳۲۸) میں اس حدیث کو بالعمنی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا وہ جب نبی اکرم ﷺ کی صفت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ آپ نہ تو بہت لمبے تھے اور نہ ہی بہت چھوٹے، بلکہ آپ کا قدم مبارک درمیان تھا (یہاں تک کہ فرمایا) جو شخص آپ کی پہلے پہل زیارت کرتا وہ مرعوب ہو جاتا اور جو آپ سے میل جول رکھتا وہ آپ سے محبت کرتا، آپ کی صفت بیان کرنے والا ہر شخص یہ کہتا کہ میں نے آپ جیسا نہ آپ سے پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد۔  
 (۳)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت گزر چکا ہے۔

(۴)۔ یہ ابو عبد اللہ محمد بن منکدر بن عبد اللہ ابن حذیر مدنی اور مشہور ائمہ میں سے ایک ہیں انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ، ابو ہریرہ، سیدہ عائشہ، ابن عباس اور ابن عمر وغیرہم رضی اللہ عنہم سے روایت کی اور ان سے بے شمار مخلوق نے روایت کی، ان میں زید بن اسلم، زہری، ثوری، ابن غنیمہ اور اوزاعی شامل ہیں، صحیح اور فاضل ہیں، ۱۳۰ھ میں فوت ہوئے۔ دیکھئے اقرب (۶۳۲۷) تہذیب المعجم (۳/۷۰۹) اور تہذیب الکمال (۲۶/۵۰۳)

(۵)۔ یہ حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حرام بن سلمہ انصاری رضی اللہ عنہ تھے، ان کی کنیت ابو عبد اللہ اور ابو عبد الرحمن ہے، نبی اکرم ﷺ سے بکثرت روایت کرنے والے صحابہ میں سے ایک ہیں، یہ خود بھی صحابی تھے اور ان کے والد بھی، بیعت عقبہ کے موقع پر حاضر ہونے والوں میں یہ بھی شامل تھے، انہیں غزوات میں نبی اکرم ﷺ کی معیت میں حاضر ہوئے، یہ مدینہ منورہ میں وفات پانے والے آخری صحابی ہیں، کہا جاتا ہے کہ انہوں نے چورانوے سال عمر پائی۔ دیکھئے الاصابہ (۲/۳۵) استیعاب از ابن عبد البر (۱/۲۱۹) اور اسد الغابہ (۱/۲۵۶) میں کہتا ہوں کہ ان ثقہ اور اکابر کے حالات کے مطالعہ کے بعد واضح ہو جاتا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

روایت کرتے ہیں: (عبدالرزاق عن معمر عن ابن المنکدر عن جابر قال: سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن أول شیء خلقه اللہ تعالیٰ؟ فقال هو نور نبيک يا جابر خلقه اللہ. ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے کس چیز کو پیدا فرمایا؟ آپ نے فرمایا: اے جابر! اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے تیرے نبی کے نور کو پیدا فرمایا، پھر اس میں ہر خیر کو پیدا کیا اور ہر شے کو اس کے بعد پیدا کیا، اور جب اس نور کو پیدا کیا تو اسے اپنے سامنے مقامِ قرب میں بارہ ہزار سال قائم کیا، پھر اسے چار قسمیں بنایا، تو ایک قسم سے عرش اور کرسی کو پیدا کیا، ایک قسم سے عرش کے حاملین اور کرسی کے خازنوں کو پیدا کیا۔ (۱)

چوتھی قسم کو مقامِ محبت میں بارہ ہزار سال رکھا، پھر اسے چار حصے کیا، ایک قسم سے قلم کو، ایک سے لوح کو اور ایک قسم سے جنت کو پیدا کیا، پھر چوتھی قسم کو مقامِ خوف میں بارہ ہزار سال رکھا اور اسے چار حصے کیا، ایک حصے سے فرشتوں کو، ایک سے سورج کو اور ایک حصے سے چاند اور ستاروں کو پیدا کیا، پھر چوتھے حصے کو مقامِ رجا میں بارہ ہزار سال رکھا، پھر اسے چار حصے کیا، ایک سے عقل، ایک سے علم و حکمت اور عصمت و توفیق کو پیدا کیا، (۲) چوتھی جزء کو بارہ ہزار سال مقامِ حیا میں قائم کیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف نظر فرمائی تو اس نور کو پسینہ آ گیا اور اس سے نور کے ایک لاکھ چوبیس ہزار قطرے ٹپکے۔ (۳) اللہ تعالیٰ نے ہر قطرے سے کسی نبی یا رسول کی روح کو پیدا فرمایا۔

(۱)۔ اس جگہ تیسری قسم کا بھی ذکر ہونا چاہئے۔ ۱۲ شرف قادری

(۲)۔ اس جگہ بھی تیسری جزء کا ذکر ہونا چاہئے۔ ۱۲ شرف قادری

(۳)۔ مصنف کے نسخے میں الفاظ میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے کچھ الفاظ ساقط ہو گئے ہیں، ہم نے شیخ اکبر محی الدین ابن

عربی کی کتاب ”تلخیص النہوم“ (بخار و ۱۲۰) کی عبارت درج کر دی ہے کیونکہ وہ نص کی عبارت سے مضبوط ہے۔ ۱۲



پھر انبیاء کرام کی روحوں نے سانس لیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے سانسوں سے قیامت تک ہونے والے اولیاء، شہداء، ارباب سعادت اور اصحاب اطاعت کو پیدا فرمایا۔

پس عرش اور کرسی میرے نور سے، کز و بیاں میرے نور سے، فرشتے اور اصحاب روحانیت میرے نور سے، جنت اور اس کی نعمتیں میرے نور سے، ساتوں آسمانوں کے فرشتے میرے نور سے، سورج، چاند اور ستارے میرے نور سے، عقل اور توفیق میرے نور سے، رسولوں اور انبیاء کی روحیں میرے نور سے، شہداء، سعداء اور صالحین میرے نور سے پیدا ہوئے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے بارہ ہزار پردے پیدا فرمائے اور میرے نور یعنی چوتھی جزء کو ہر پردے میں ایک ہزار سال رکھا، یہ عبودیت، سکینہ، صبر، صدق اور یقین کے مقامات تھے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس نور کو ہر پردے میں ایک ہزار سال غوطہ دیا، اور جب اللہ تعالیٰ نے اس نور کو ان پردوں سے نکالا تو اسے زمین پر اتار دیا، تو جس طرح اندھیری رات میں چراغ سے روشنی ہوتی ہے، اس طرح اس نور سے مشرق سے لے کر مغرب تک کی فضا منور ہو گئی۔

پھر اللہ تعالیٰ نے زمین سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا، تو وہ نور ان کی پیشانی میں رکھ دیا، ان سے وہ نور حضرت شیث علیہ السلام کی طرف منتقل ہوا، وہ نور طاہر سے طیب کی طرف اور طیب سے طاہر کی طرف منتقل ہوتا رہا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حضرت عبداللہ ابن عبدالمطلب کی پشت تک پہنچا دیا اور وہاں سے ہماری والدہ حضرت آمنہ بنت وہب کے رحم کی طرف منتقل کیا، پھر ہمیں اس دنیا میں جلوہ گر کیا اور ہمیں رسولوں کا سردار، انبیاء کا خاتم، تمام جہانوں کے لئے رحمت مجسم اور روشن اعضاء و ضو والوں کا قائد بنایا، اے جابر! اس طرح تیرے نبی کی ابتدا تھی۔ (۱)

(۱)۔ شیخ اکبر محمد بن عبدالحق نے یہ حدیث ان ہی الفاظ کے ساتھ اپنی کتاب "تلخیص بلہوم" (خ ل ۱۲۸) میں بیان کی، خرگوشی نے "شرف المصطفیٰ" (ص ۲۷۱) میں اسے "عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ" سے ہائے روایت کیا، مجلوی نے

”کشف الخفاء“ (۳۱۱/۱) میں اس کا ذکر کیا اور بتایا کہ اسے عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا، اسی طرح امام قسطلانی نے مواہب لدنیہ (۱/۱۷۱) میں عبدالرزاق کے حوالے سے بیان کیا، عبد الملک بن زیاد اللہ طہنی نے ”فوائد“ میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کی روایت سے ایک طویل حدیث میں روایت کیا کہ اے عمر! جانتے ہو ہم کون ہیں؟ ہم وہ ہیں جن کا نور اللہ تعالیٰ نے ہر شے سے پہلے پیدا کیا، اس نور نے سجدہ کیا تو وہ سات سو سال تک سجدے ہی میں رہا، پس اے عمر! ہر شے سے پہلے ہمارے نور نے سجدہ کیا اور یہ بات بطور فخر نہیں کہی گئی، اے عمر! جانتے ہو ہم کون ہیں؟ ہم وہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش ہمارے نور سے پیدا کیا، کرسی ہمارے نور سے پیدا کی، لوح و قلم ہمارے نور سے پیدا کئے، شمس و قمر ہمارے نور سے پیدا کئے، آنکھوں کا نور ہمارے نور سے پیدا کیا، مخلوقات کے سروں میں پائی جانے والی عقل ہمارے نور سے پیدا کی، مومنوں کے دلوں میں معرفت کا نور ہمارے نور سے پیدا کیا اور یہ بطور فخر بیان نہیں کیا، اس روایت کا تذکرہ سید محمد جعفر کتانی نے اپنی کتاب ”العلم النبوی“ (لخ ۲/۱۳۳) میں کیا۔

حدیث جابر کے معنی و مطلب پر کئے جانے والے اشکالات کا جواب امام طہوانی نے اپنی کتاب ”مواہب ریح“ (۲۷-۳۳) میں دیا ہے، آئندہ سطور میں ان کی تحریر ملاحظہ ہو:

انہوں نے فرمایا:

یہ حدیث مختلف روایات سے مروی ہے، اور اس میں پانچ اشکال ہیں۔

### پہلا اشکال:

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نور مصطفیٰ ﷺ ہر چیز سے پہلے ہے، یہ اس حدیث کے مخالف ہے جو متعدد سندوں سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانی کے پیدا کرنے سے پہلے کسی چیز کو پیدا نہیں کیا، اسی طرح ایک حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے ہماری روح کو پیدا کیا، ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا، ایک حدیث میں ہے کہ سب سے پہلے لوح کو پیدا کیا اور ایک روایت میں ہے کہ سب سے پہلے عقل کو پیدا کیا، یہ احادیث حدیث نور کے مخالف ہیں، پھر یہ روایات آپس میں بھی تو ایک دوسری کے مخالف ہیں، ان میں تطبیق کیسے دی جائے گی؟

جواب: یہ ہے کہ نور مصطفیٰ ﷺ مطلقاً سب سے پہلے ہے، جیسے کہ گزشتہ احادیث کی تفصیلات اس دعوے پر دلالت کرتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ علماء کے اقوال اس پر متفق ہیں، اس کے علاوہ باقی چیزوں کا اول ہونا نسبی ہے، پس پانی نور شریف کے علاوہ باقی چیزوں سے پہلے ہے، ایک حدیث میں ہے کہ ”ہر شے پانی سے پیدا کی گئی ہے“۔ اسے امام احمد نے روایت کیا اور اسے صحیح قرار دیا، اس حدیث کا بھی یہی مطلب ہے کہ ہر شے سے مراد نور شریف کے علاوہ اشیاء ہیں۔

جنات کا آگ سے اور فرشتوں کا نور یا ہوا سے پیدا کیا جانا اس حدیث کے مخالف نہیں ہے، کیونکہ علماء طبعیین نے بیان کیا کہ پانی حرارت کی وجہ سے بخار بن جاتا ہے بخار ہوا اور ہوا آگ بن جاتی ہے، لہذا آگ کے پانی سے پیدا ہونے کا انکار نہیں کیا جاسکتا، اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے بزرگ رخت میں پانی اور ہوا کو جمع فرمایا۔

رہیں وہ روایات جن میں روح شریف، قلم اعلیٰ اور لوح محفوظ کی اولیت کا ذکر ہے تو یہ بعد والی مخلوقات کے اعتبار سے اولیت ہے، یا یہ مطلب ہے کہ ان میں سے ہر چیز اپنی جنس سے پہلے ہے، یعنی روح القدس دوسری روحوں سے پہلے، قلم دوسرے قلموں سے پہلے اور لوح محفوظ دوسری لوحوں سے پہلے، ہاں سب سے پہلے عقل اور سب سے پہلے نور شریف کے پیدا کئے جانے پر دلالت کرنے والی روایات میں کوئی مخالفت نہیں ہے، کیونکہ حقیقت محمدیہ کو کبھی عقل سے تعبیر کیا جاتا ہے اور کبھی نور سے، جیسے کہ علامہ شعرانی نے "الواجب والجوہر" میں بیان کیا، بلکہ متعدد علماء نے بیان کیا کہ یہ سب نور شریف کے نام ہیں۔

اس نور کے نورانی ہونے اور انوار کا فیضان کرنے کے اعتبار سے اسے نور کہا جاتا ہے اور اس اعتبار سے کہ وہ بادشاہوں کے قلموں کی طرح علوم کے نقوش کا سبب ہے اور احکام اس کے تابع ہو کر جاری ہوتے ہیں، اسے قلم کہا جاتا ہے اور اس اعتبار سے کہ علوم کا مظہر ہے، اسے لوح کہا جاتا ہے اور اس میں عقل کی فروانی کے اعتبار سے اسے عقل کہا جاتا ہے اور اس اعتبار سے کہ وہ وجود کائنات اور اس کی حسی اور معنوی زندگی کا سبب ہے اسے لوح اور پانی کہا جاتا ہے۔

(میں کہتا ہوں) اسی لئے نبی اکرم ﷺ کا نام آیت کریمہ (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) میں رحمت رکھا گیا ہے، جیسے کہ ایک آیت (فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُغِيثُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) میں پانی کو رحمت کہا گیا ہے، نیز نور اور پانی میں موج زن ہونے اور پھیلاؤ میں مشابہت پائی جاتی ہے، یہاں تک کہ ایک حدیث میں نور کو پانی کی صفت (چمڑکنے) کے ساتھ موصوف کیا گیا ہے، وہ حدیث یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اندھیرے میں پیدا کیا، پھر ان پر نور کے پھینکنے مارے، اسی لئے بعض علماء نے حضرت رزین کی روایت کردہ حدیث میں واقع لفظ "عماء" کی تفسیر نور محمدی (علیٰ صاحبه الصلاة والسلام) سے کی ہے، حضرت رزین فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مخلوق کو پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا؟ فرمایا: "کمان فی عماء" (اس کا مطلب بعد میں آ رہا ہے۔ ۱۲ قادری) اس کے اوپر بھی ہوا نہیں تھی اور اس کے نیچے بھی ہوا نہیں تھی، پھر پانی پر اپنا عرش پیدا فرمایا، اس حدیث کو امام ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے، بعض علماء نے فرمایا کہ عماء کی اصل بارش برسانے والا رقیق یا سفید یا ہلکا بادل ہے، اور نور شریف بارش برسانے والے رقیق بادل کے ساتھ اس اعتبار سے مشابہت رکھتا ہے کہ نور شریف حقد میں اور اکثر متاخرین کے زمانے میں قحطی رہنے کے باوجود سب حیات تھا، نیز نور مبارک اپنی وضاحت اور تابندگی کے اعتبار سے سفید بادل کے مشابہ ہے اور اپنے حسی اور معنوی کمالات کے اعتبار سے تمام مخلوقات سے بلند بالا ہے اس لحاظ سے بلند بادل کے مشابہ ہے۔

چونکہ ہوا عماء کے لوازم میں سے ہے جس کا معنی بادل ہے، اور اس بادل کے ساتھ ہوا کا وجود نہیں تھا، کیونکہ اس وقت تو اللہ تعالیٰ نے کوئی مخلوق پیدا ہی نہیں کی تھی، اس لئے فرمایا کہ نہ تو اس کے اوپر ہوا تھی اور نہ ہی اس کے نیچے ہوا تھی، تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس نور کی بادل کے ساتھ ہر وجہ کے اعتبار سے مشابہت نہیں ہے، اسی طرح بعض اہل علم نے فرمایا۔

اس تقریر کے مطابق (کمان فی عماء) میں لفظ "فی" "مع" کے معنی میں ہے، اس سے مراد ہے کہ مشابہت کبھی ہوتی ہے جو اتصال (اور طرفیت) سے پاک ہے، کیونکہ اتصال اللہ تعالیٰ کی شان سے بالاتر ہے۔

پھر نبی اکرم ﷺ نے حضرت رزین کو یہ جواب (کان فی عماء) دیا، حالانکہ انہوں نے جو سوال کیا تھا (کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کہاں تھا؟) اس کا یہ جواب نہیں ہے، دراصل یہ حکیمانہ انداز جواب اختیار فرمایا اور انہیں بتا دیا کہ اسے مسئلے میں زیادہ نہیں الجھنا چاہئے، کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے (اور کہاں) سے پاک ہے، یہ سوال تو اس مخلوق کے بارے میں کیا جانا چاہیے جو وجود و شہود میں سب سے پہلے تھی۔

### حدیث کا دوسرا مطلب:

بعض علماء نے فرمایا کہ دراصل سوال یہ تھا کہ ہمارے رب کا عرش کہاں تھا؟ بطور توسیع مضاف حذف کر دیا گیا، جس طرح (و اسأل القریة) میں مضاف محذوف ہے، (اصل میں اهل القریة تھا) اس کی دلیل نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے جو ایک روایت میں واقع ہے (و کان عرشہ علی العماء) (اور اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا) جب آپ نے (ہی عماء) فرمایا تو وہ خاموش ہو گئے اور یہ سوال نہیں اٹھایا کہ ”عماء“ کے پیدا کرنے سے پہلے کہاں تھا؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا سوال خالق کے بارے میں نہیں تھا، بلکہ مخلوق کے بارے میں تھا۔ اس لئے ”عماء“ سے مراد پانی ہے، لفظ ”عماء“ (جس کا مستی بادل ہے) بول کر پانی مراد لیا گیا ہے، کیونکہ بادل پانی کا نکل ہے (یعنی مجاز مرسل کے طور پر نکل بول کر حال مراد لیا گیا ہے۔ ۱۲ قاری)

### حدیث کا تیسرا مطلب:

بعض علماء نے فرمایا: سوال اپنے ظاہر پر ہے اور آئینہ (ظرفیت) مجازی ہے اور ”عماء“ مرتبہ احدیت ہے۔ اس کے علاوہ بھی اس حدیث کے مطالب بیان کئے گئے ہیں، اکثر علماء اس بات کے قائل ہیں کہ یہ قشایہات میں سے ہے اور اس کا علم (اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب ﷺ) کے پرورد ہے۔

### علامہ عبدالوہاب شمرانی کا موقف:

الیواقیت والجوہر میں فتوحات مکیہ سے استفادہ کرتے ہوئے فرمایا کہ علی الاطلاق سب سے پہلی مخلوق حباء ہے، اس کی تائید حضرت علی مرتضیٰؑ کے ارشاد سے ہوتی ہے جسے قسری نے روایت کیا ہے اور جس کا ذکر اس سے پہلے کیا جا چکا ہے۔ مگر الیواقیت کے بیان پر ایک واضح اعتراض وارد ہوتا ہے، کیونکہ فضا کا وجود زمین کے پھیلانے اور آسمان کو بلندی عطا کرنے کے درمیان اور پانی کے وجود کے بعد تھا، اس لئے فضا کی اولیت حقیقی نہیں بلکہ بعض اشیاء کی نسبت سے ہے، ہمارے اس دعوے کی دلیل یہ ہے کہ شیخ اکبر کی فتوحات مکیہ میں اس بات کی تصریح موجود ہے کہ نبی اکرم ﷺ سب سے پہلے موجود ہیں، انہوں نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے حباء (مادہ کائنات) کو پیدا کیا اور اس میں تمام حقیقتوں سے پہلے جو چیز پیدا کی وہ حقیقت مصطفیٰ ﷺ تھی، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازلی کے مطابق کائنات کو ظاہر کرنے کا ارادہ کیا تو عالم (کائنات) اس مقدس ارادے سے حقیقت مکیہ پر نازل ہونے والی ایک قسم کی تجلیات تنزیہ کے ذریعے متاثر ہوا تو وہ حباء پیدا ہوئی اور یہ ایسے ہے جیسے چونے اور گچ کا ذہیر لگا دیا گیا ہو، تاکہ اس میں جیسی شکلیں اور صورتیں چاہے بنا دے (گویا

مخلوقات کا منظر مل پیدا فرمایا: ۲ (قاری) پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر اپنے نور کی چلی فرمائی، جب کہ عالم اس میں بالقوة موجود تھا، تو ہر شے نے نور سے قریب ہونے کے مطابق اس چلی کے نور سے نورانیت حاصل کی، جیسے چراغ کے نور سے گھر کا گوشہ روشن ہو جاتا ہے، پس اس نور سے قرب کے مطابق ہر چیز نے نورانیت کو قبول کیا، جتنا قرب زیادہ تھا، اتنا ہی اس نے نورانیت کو زیادہ قبول کیا، اور حقیقت معطنے (مخلوق) سے بڑھ کر کوئی اس کے قریب نہیں تھا، اس لیے مادے سے پیدا ہونے والی تمام چیزوں سے زیادہ حقیقت محمدیہ نے ہی نورانیت کو قبول کیا۔ اس طرح نبی اکرم ﷺ کائنات کے ظہور کے لئے مہدا اور پہلے موجود تھے، اور اس مادے میں سب انسانوں سے زیادہ آپ کے قریب، تمام انبیاء کے رازوں کے جامع حضرت علی ابن ابی طالب تھے۔

### دوسرا اشکال:

اگر نور کو سب سے پہلے پیدا کیا گیا ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ تھا پیدا کیا گیا تھا، اب دو ہی صورتیں ہیں کہ وہ عرض تھا یا جوہر؟ اگر عرض تھا جیسے کہ نور (روشنی) کی شان ہے تو اس پر اعتراض وارد ہوگا کہ عرض تو صرف محل میں پایا جاتا ہے (جب کہ اس وقت کوئی دوسری مخلوق موجود ہی نہیں تھی) اور اگر ہم کہیں کہ وہ جوہر تھا جیسے کہ بعض محققین نے اس بنیاد پر کہا ہے کہ جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا تھا وہ نور چلا جاتا تھا تو اس پر اشکال وارد ہوگا کہ اس سے پہلے یا اس کے ساتھ ایک خلا کا ہونا ضروری ہے جسے دہنہ کرے، بہر صورت تھا اس کا وجود ناقابل تصور ہے۔ اس لیے اسے پہلی مخلوق نہیں کہا جاسکتا۔

دوسری بات یہ ہے کہ حدیث شریف میں ہے کہ "اس وقت لوح بھی نہیں تھی" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نور کے ساتھ وقت بھی موجود تھا، یہ بات بھی اس کی اولیت کے خلاف ہے۔

### جواب:

اس اعتراض کا جواب دو طرح سے ہے:

(۱)۔ جو بھی صورت ہو اس نور کے تھا پائے جانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ یہ وجودان امور میں سے تھا جو خلاف عادت ہوتے ہیں، لہذا اس کا قیاس ان چیزوں پر نہیں کیا جائے گا جو ہماری عقلوں میں آتی ہیں، یہ قیاس کس طرح صحیح ہوگا؟ جبکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات اقدس کی جس نے ہمیں سچا نبی بنا کر بھیجا، ہمیں حقیقتاً ہمارے رب کے سوا کسی نے نہیں بچانا۔

جہاں تک وقت مذکور کا تعلق ہے تو وہ امر تخیلی ہے، کیونکہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ زمانہ آسمان (نمبر ۹) کی حرکت کی مقدار کا نام ہے اور اس وقت تو نہ کوئی مخلوق تھی اور نہ ہی کوئی حرکت۔

ایک اور جواب جو اس کے قریب ہے یہ ہے کہ وہ نور ان جوہر مجردہ میں سے تھا جو عناصر اربعہ میں سے کسی بھی عنصر کے مادے اور اس کے مواضع مثلاً مکان میں متخیز ہونے سے پاک ہیں۔

(میں کہتا ہوں) کہ یہ جواب اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے جب مجردات کو جوہر و عرض کے علاوہ موجودات کی

تیسری قسم شمار کیا جائے، چنانچہ فلاسفہ اور اہل سنت جماعت میں سے امام غزالی، حلی، رافضی، اصنافی اور بعض صوفیہ اس کے قائل ہیں، فلاسفہ کا کہنا ہے کہ مجردات نہ تو خود متحیز ہوتے ہیں اور نہ ہی کسی متحیز کے ساتھ قائم ہوتے ہیں، انہوں نے ان کا نام "جوہر روحانیہ" رکھا ہے، اور عقول و ارواح کو اسی زمرے میں شمار کیا ہے، ان کے نزدیک عقول و ارواح قائم بنفسہ ہوتے ہیں، لیکن متحیز نہیں ہیں، بلکہ اجسام کے ساتھ ان کا تعلق تدبیر اور تصرف والا ہے، یہ نہ تو اجسام میں داخل ہیں اور نہ ہی خارج ہیں۔ لیکن جمہور اہل سنت ان کے قائل نہیں ہیں اور جن حضرات نے اس مسئلے میں فلاسفہ کی تائید کی ہے ان کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ امام علامہ عارف باللہ عبدالوہاب شعرانی نے اس قول کے باطل ہونے کی تصریح کی ہے۔

(۲)۔ ہو سکتا ہے کہ جس خلا میں وہ نور متحیز ہوا ہو وہ اس کے ساتھ ہی پیدا ہوا ہو اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ اسی نور کی ایجاد کا ثبوت ہے، لہذا یہ امر نور کے مطلقاً اول ہونے کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ ہم اس پہلے اس کی آمد و رفت کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔

### تیسرا اشکال:

یہ ہے کہ (من نورہ) میں اضافت لامیہ ہے یا بیانیہ؟ اگر اضافت لامیہ ہو تو اصل عبارت اس طرح ہوگی (من نورہ تعالیٰ) اب اشکال یہ پیدا ہوگا کہ وہ نور اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم تھا یا نہیں؟ اگر کہو کہ قائم تھا تو ذات باری تعالیٰ کا جسم ہونا لازم آئے گا، کیونکہ نور اجسام کے ہی ساتھ قائم ہوتا ہے، دوسرا اشکال یہ پیدا ہوگا کہ وہ نور باری تعالیٰ قدیم ہے یا حادث؟ اگر قدیم ہے تو (جب وہ نور نور مصطفیٰ ﷺ کے لیے مادہ بنے گا تو) قدیم کا حادث کے لیے مادہ ہونا لازم آئے گا اور اگر کہو کہ وہ حادث ہے (اس کے باوجود ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے) تو حادث کا قدیم کے ساتھ قائم ہونا لازم آئے گا۔ دوسری خرابی یہ لازم آئے گی (کہ وہ حادث نور مخلوق ہوگا اور نور محمدی سے پہلے ہوگا) تو ایک مخلوق کا نور محمدی سے پہلے ہونا لازم آئے گا اور یہ حدیث کی نص کے خلاف ہوگا۔

اور اگر کہو کہ وہ نور ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم نہیں ہے تو بھی اس میں دو احتمال ہیں کہ وہ قدیم ہے یا حادث؟ اگر قدیم ہے تو قدیم کا حادث کے لیے مادہ ہونا لازم آئے گا، جیسے اس سے پہلے بیان کیا جا چکا ہے اور اگر کہو کہ حادث ہے، تو ایک مخلوق کا نور محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پہلے ہونا لازم آئے گا، یہ اشکال بھی اس سے پہلے گزر چکا ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ (من نورہ) کی اضافت بیانیہ ہے تو اصل عبارت یوں ہوگی (من نور ہو ذاتہ) جیسے (اللہ نور السموات والارض) میں ہے (اور حدیث کا مطلب ہوگا کہ نور محمدی ﷺ اس نور سے پیدا ہوا جو ذات باری تعالیٰ کا صین ہے) تو اس سے ذات باری تعالیٰ کا منقسم ہونا اور حادث (نور محمدی ﷺ) کے لیے مادہ ہونا لازم آئے گا (اور یہ بھی باطل ہے)

جواب:

ہم پہلی شق اختیار کرتے ہیں کہ یہ اضافت لامیہ ہے اور اس وقت نور سے مراد وہ نور نہیں جو عرض ہے، بلکہ اس

مراد نور ہے، جسے کہ اصل (من نور) کا تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے کہ جو خود ظاہر ہے اور

دوسرے کو ظاہر کرنے والا ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نور محمدی ﷺ کو اپنے ظہور سے (یعنی بلا واسطہ) پیدا فرمایا، بر خلاف باقی تمام مخلوقات کے کہ وہ اس نور شریف کے ظہور کے واسطے سے پیدا ہوئیں۔ اس صورت میں لفظ "ہسن" ابتدائی ہے اور اس سے یہی قیاس ہے۔

یہ جواب سید عبدالرحمن عیدروس نے "شرح الصلاة الشجرية" میں دیا ہے، یہ جواب زیادہ ظاہر ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اضافت بیان یہ ہے اور "ہسن" میں دو احتمال ہیں (۱) ابتدائی ہو، اب مطلب ہوگا (ہسن ذاتہ) لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات نور محمدی ﷺ کے لیے مادہ ہے، بلکہ یہ مطلب ہے کہ قدرت الہیہ کا تعلق اس نور کے ساتھ براہ راست ہو اور اس کے وجود میں کسی چیز کا واسطہ نہیں تھا۔ (۲) "ہسن" باء کے معنی میں ہو، یعنی بذاتہ اور کسی واسطے کے بغیر، یہ جواب اگر صحیح ہے لیکن اس میں تکلف اور بھد ہے۔

### ایک اور جواب اور اس کا تجزیہ:

بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ یہ اضافت لامیہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ نور محمدی ﷺ اس نور سے پیدا کیا گیا جو آپ کے لیے پہلے پیدا کیا گیا تھا، پھر اس کی نسبت آپ کی طرف کی گئی، بتانا یہ تھا کہ وہ نور عظیم چیز ہے، اور اس کی دربار الہی سے خاص مناسبت ہے، رہا یہ سوال کہ پھر تو ایک مخلوق کا اس نور سے پہلے ہونا لازم آ گیا تو یہ سوال وارد نہیں ہوتا، کیونکہ ممکن ہے کہ وہ نور پیدا ہی اس لیے کیا گیا ہو کہ وہی نور محمدی ﷺ ہو پس وہ نور ہی نور محمدی ﷺ ہوگا لیکن اس کا نام نور محمدی ﷺ اس وقت رکھا گیا جب ارادہ الہی کا تعلق مخلوق کے ظاہر کرنے سے ہوا۔ اب (خَلَقَ نُوْرًا نَبِيْكَ مِنْ نُوْرِهِ) کا مطلب یہ ہوگا کہ اس نور کو دوسری صورت عطا کی۔ اس کے قرب میں اضافہ کیا اور اس کا نام "نور محمد" رکھا۔ (ان کا کلام ختم ہوا)

اس جواب پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ تمام احادیث سے قیاسی معلوم ہوتا ہے کہ خلق کا معنی معدوم کو پیدا کرنا ہے، نہ کہ موجود کو نئی صورت دینا، اسے قریب کرنا اور اس کا نام رکھنا، دوسری بات یہ ہے کہ یہ سب باتیں اگر قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہوں تو ان سے خاموش رہنا ہی بہتر ہے۔ بلکہ اصل تصویر کے بارے میں کوئی حدیث وارد نہیں جس پر اعتماد کیا جائے، اگرچہ حدیث میں آیا ہے کہ نور شریف کو مقام قرب میں بارہ ہزار سال رکھا گیا اور نبی اکرم ﷺ کا نام مخلوق کے پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے رکھا گیا۔

فاصلہ مذکور نے جو یہ فرمایا کہ پہلے نور پیدا کیا گیا، جسے دوسری صورت دی گئی اور اس کا نام "نور محمد" رکھا گیا، غالباً یہ سوچ اس حدیث مرفوعہ سے لی گئی ہے جس میں آیا ہے کہ میں نے عرض کیا: اے میرے رب! تو نے مجھے کس چیز سے پیدا کیا ہے؟ فرمایا: اے حبیب! میں نے اپنے اس نور کی سفیدی کی صفائی کی طرف نظر کی، جسے میں نے اپنی قدرت سے پیدا کیا، اپنی حکمت سے اسے بغیر کسی سابق مثال کے پیدا کیا، اس کی عزت افزائی کے لئے میں نے اس کی نسبت اپنی حکمت کی طرف کی اور میں نے اس سے ایک جز نکالی اور اسے تین حصوں میں تقسیم کیا، پہلی قسم سے آپ کو اور آپ کے اہل بیت کو پیدا کیا دوسری قسم سے آپ کی ازواج مطہرات اور صحابہ کو پیدا کیا، تیسری قسم سے آپ کے محبت والوں کو پیدا کیا۔ جب قیامت



کا دن ہوگا تو میں نور کو اپنے نور کی طرف لوٹا دوں گا، آپ کو، آپ کے اہل بیت کو، آپ کے صحابہ کو اور آپ کے اہل محبت کو اپنی رحمت سے اپنی جنت میں داخل کر دوں گا، اور اے حبیب! میری طرف سے انہیں یہ خوشخبری دے دیجئے۔

غور کیجئے کہ اس حدیث کے یہ الفاظ "میں نے آپ کو اور آپ کے اہل بیت کو پیدا کیا" یہاں سے لے کر تقسیم کے آخر تک کے الفاظ اس فاضل کے جواب کے منافی ہیں، ان کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایک اور نور تھا، لیکن اس روایت کے مطابق تو وہ نور، نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے غیر کی طرف منقسم ہوا، تو یہ نور اس نور کا عین نہ ہوا، علاوہ ازیں اگر یہ روایت ثابت ہو تو اس کی تاویل کر کے اسے دوسری روایات کے موافق بنانا چاہئے، نہ کہ برعکس۔

ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ (من نورہ) سے مراد یہ ہے کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز سے پیدا کیا گیا جو قدیم ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات کی طرح ازل سے موجود ہے، اسے مجازاً نور سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ اس سے قدیموں کا متعدد ہونا لازم آتا ہے۔ مزید یہ کہ ایسی چیز کا ثابت کرنا لازم آتا ہے جس کا قرآن و حدیث کی رو سے کوئی ثبوت نہیں ہے۔

### چوتھا اشکال:

یہ ہے کہ امام عبدالرزاق کی روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو نور کو چار حصوں میں تقسیم کیا، پہلی جز سے قلم، دوسری سے لوح، تیسری سے عرش کو پیدا کیا، یہاں تک کہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی قسم سے آسمانوں کو، دوسری سے زمینوں کو پیدا فرمایا۔ "اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوح محفوظ کو عرش سے پہلے اور آسمانوں کو زمینوں سے پہلے سے پیدا کیا، حالانکہ علماء کی ایک جماعت نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے پانی پیدا کیا گیا، اس کے بعد عرش، اس کے بعد قلم اور اس کے بعد لوح محفوظ کو پیدا کیا گیا، اسی طرح زمین آسمانوں سے پہلے پیدا کی گئی۔

### جواب: (واللہ تعالیٰ اعلم)

حدیث شریف کے ان الفاظ "پہلی جزء سے قلم کو پیدا کیا" سے گنتی اور بیان میں پہلی جزء مراد ہے، وجود میں پہلی جزء مراد نہیں ہے، گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک جزء سے قلم کو پیدا کیا اور ایک قسم سے لوح محفوظ کو، اسی طرح ثانی اور ثالث کے بارے میں کہا جائے گا، پھر اس جگہ عطف واؤ کے ساتھ ہے، جو ترتیب کا تقاضا نہیں کرتی، لہذا نور کی ایک قسم سے پانی کا قلم سے پہلے پیدا کرنا، پھر عرش، پھر قلم اور اس کے بعد لوح محفوظ کا پیدا کرنا، اس حدیث کے منافی نہیں ہے۔ اسی طرح زمین کی پیدائش کا آسمان سے پہلے ہونا بھی اس حدیث کے خلاف نہیں ہے، تاہم آپ جانتے ہیں کہ آسمان کا مادہ، دھواں زمین سے پہلے پیدا کیا گیا تھا، اس لئے زمین کی سبقت کا اشکال وارد نہیں ہوگا۔

علماء کی ایک جماعت نے مخلوق کی پیدائش کے لحاظ سے جس ترتیب کو صحیح قرار دیا ہے، اس کی دلیل صحیح بخاری کی مرفوع حدیث ہے، جس میں آتا ہے اللہ تعالیٰ موجود تھا اور اس کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں تھی، جب کہ اس کا عرش پانی پر تھا،



اس میں اشارہ ہے کہ کائنات کی ابتداء پانی اور عرش سے ہوئی، لیکن نور شریف علیہ السلام کے بعد، اس سے پہلے حضرت ابورزین رضی اللہ عنہ کی روایت گزر چکی ہے، جسے امام احمد اور ترمذی نے روایت کیا اور امام ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا، اس حدیث میں ہے کہ پانی عرش سے پہلے پیدا کیا گیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ پانی ہوا کی پشت پر تھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہوا بھی عرش سے پہلے پیدا کی گئی تھی۔

اس سلسلے میں اس سے بھی زیادہ صریح وہ حدیث ہے جو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے پانی کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو نور سے ایک یا قوت پیدا کیا، جس کی موٹائی ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں جتنی تھی، پھر اسے بلا یا تو وہ خطاب الہی کی ہیبت کے خوف سے کچھل کر پانی ہو گیا، وہ اللہ تعالیٰ کے خطاب کے خوف سے قیامت تک کا پناہ اور لڑنا رہے گا۔ پھر ہوا کو پیدا کیا اور پانی کو اس کی پشت پر سوار کر دیا، پھر عرش کو پیدا کیا اور اسے پانی کی پشت پر رکھ دیا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا، اس وقت کوئی مخلوق نہیں تھی، اس کا در و قیوم نے ایک نور پیدا کیا، اس نور سے تار کی پیدا کی، اس تار کی سے ایک اور نور پیدا کیا اور اس نور سے ایک سبز یا قوت پیدا کیا، جس کی موٹائی سات آسمانوں، سات زمینوں اور جو ان کے درمیان ہے، سب کے برابر تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے اس یا قوت کو خطاب کیا، جب یا قوت نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو خوف سے پانی ہو گیا، اس ہیبت کی دہشت اور خوف کی وجہ سے وہ پانی دوسرے پانی کے اوپر چڑھ گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ہوا کو پیدا کیا، اور پانی کو ہوا کی پشت پر رکھ دیا، پھر عرش کو پیدا کیا اور اسے پانی کے اوپر رکھ دیا۔

اللہ تعالیٰ نے عرش کی ایک ہزار زبانیں پیدا کیں، ہر زبان ایک ہزار انداز سے اپنے خالق کی تسبیح اور حمد کرتی ہے، اللہ تعالیٰ نے عرش کی بیٹھانی پر لکھا: بے شک میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، میں یکتا ہوں، میرا کوئی شریک نہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے عہد مکرم اور رسول ہیں، جو شخص میرے رسولوں پر ایمان لایا اور اس نے میرے وعدے کی تصدیق کی میں اسے جنت میں داخل کروں گا۔

پھر عرش کے دو ہزار سال بعد کرسی کو ایسے جوہر سے پیدا کیا جو اس جوہر سے مختلف تھا جس سے عرش کو پیدا کیا تھا، عرش کے ہیٹ میں کرسی کی حیثیت اسکی ہے جیسے جنگل کے درمیان ایک جھلے پھینک دیا گیا ہو، اسی طرح آسمان اور زمینیں کرسی کے ہیٹ میں اس جھلے کی طرح ہیں جو جنگل کے درمیان پھینک دیا گیا ہو۔

پھر قلم کو نور سے پیدا کیا، اور اسے زمین سے لے کر آسمان تک کے فاصلے کی لمبائی عطا کی، پس وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ ریز ہو گیا، پھر لوح محفوظ کو پیدا کیا، وہ بھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ ہو گئی، پھر ان دونوں کو فرمایا کہ اپنے سر اٹھاؤ، قلم کیلئے تمیں سواٹھ دندانے پیدا کئے، ہر دندانہ علوم کے تمیں سواٹھ مسندوں سے مدد لیتا ہے، لوح محفوظ سبز زمرد کی ہے، اس کی دو جانبیں یا قوت کی ہیں، اللہ تعالیٰ نے قلم کو حکم دیا کہ، اس نے عرض کیا میرے رب! کیا لکھوں؟ فرمایا لوح محفوظ میں لکھ، پس اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تک ہونے والی چیزیں لکھواتا ہے، اس حدیث کو اسحاق ابن بشیر نے مقاتل بن سلیمان

سے، انہوں نے ضحاک بن مزاحم سے، انہوں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، لیکن اسحاق، مقاتل اور ضحاک کی طرح ضعیف ہے اور اگر ضحاک کی توثیق بھی کی گئی ہو تو ان کی ملاقات ابن عباس سے نہیں ہوئی، اس لئے یہ سند منقطع ہے۔

### پانچواں اشکال:

یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ حدیث میں بیان کی گئی قسموں میں سے ایک قسم ہے، یعنی تقسیموں کے بعد چوتھی جز، حالانکہ ایک حقیقت تقسیم نہیں ہوا کرتی، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا حقیقت محمدیہ تمام قسموں کا مجموعہ ہے، یا آخری قسم ہے؟ اگر تمام قسموں کا مجموعہ ہو تو لازم آئے گا کہ ایک حقیقت تقسیم ہو جائے (حالانکہ ایسا نہیں ہو سکتا) اور اگر آخری قسم ہے تو تقسیم ہونے کا کیا مطلب؟

جواب: دو طرح سے ہے۔

(۱)۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ نور شریف پر حقیقت حبابیہ (مادہ چمکتی) سے یا کسی اور چیز سے اس لئے اضافہ کیا گیا کہ اس نور مبارک کے انوار و تجلیات سے امداد اور ضیاء حاصل کرے، چنانچہ وہ اضافہ ضیاء باری سے فیض یاب ہو گیا تو اس سے فلاں، فلاں چیز پیدا کی گئی، اس لیے یہ انقسام صوری ہے، حقیقت میں انقسام نہیں ہے، حقائق کے باہمی امتیاز کے باوجود یہ صرف امداد اور انوار کا حاصل کرنا ہے، اس کی مثال ایک چراغ کی ہے جس سے بہت سے چراغ روشن ہوتے ہیں اور وہ اپنی حالت پر باقی رہتا ہے، اسی طرف علامہ بصری اشارہ فرماتے ہیں۔

أَنْتَ مِصْبَاحٌ كَمَلٍ فَضْلٍ لِمَا

نَضَلُوا إِلَّا عَنْ حَوْثِكَ الْأَضْوَاءِ

”آپ ہر فضیلت کے سراج منیر ہیں، چنانچہ تمام روشنیاں آپ ہی کی روشنی سے پھوٹی ہیں۔“

(۲)۔ اس جواب کے مطابق بھی انقسام صوری ہے، نبی اکرم ﷺ کا نور حقائق پر ان کے مراتب کے مطابق چمکتا تھا، ان میں سے کوئی حقیقت زیادہ نور حاصل کرتی تھی اور کوئی کم، اس طرح مظہر میں انقسام ظاہر ہو جاتا، جب آپ کا نور کسی حقیقت پر چمکتا اور وہ آپ کے نور سے منور ہو جاتی، تو یوں معلوم ہوتا کہ یہاں دو نور ہیں ایک مفیض اور ایک منفاض، اس طرح ظاہر میں تعدد پیدا ہو جاتا، جب کہ پہلے ایک ہی نور تھا، اور درحقیقت اس جگہ تعدد نہیں ہے۔ بلکہ نور منور ہونے کے قابل چیز پر چمکا تو وہ منور ہو گئی، بعض اوقات یہ قابل اپنی قوت کے مطابق منور ہونے کی صلاحیت رکھنے والی چیزوں پر چمکتا ہے تو وہ اس کے ذریعے منور ہو جاتی ہیں، اس طرح وسائط کے ذریعے انقسام صوری بھی متعدد ہو جائے گا، امام بیہقی کی روایت میں اسی طرف اشارہ ہے: پھر انبیاء کی روحوں نے سانس لیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے سانسوں سے اولیاء کی رو میں پیدا فرمادیں۔“ اس کی مثال ایسے ہے جیسے سورج کا نور ستاروں پر چمکتا ہے تو ستارے اپنی روشنی زمین پر بکھیر دیتے ہیں، یہ اس قول کے مطابق ہے کہ تمام ستارے سورج کے نور سے منور ہوتے ہیں، ان کا نور ذاتی نہیں ہے۔ اسی طرف امام بصری اشارہ کرتے ہیں۔

فَبَانَكَ فَمَسَّ وَالْمَلُوكُ كَوَاجِبُ  
أَذَا ظَهَرَ لَمْ يَتَلَّ مِنْهُنَّ كَوَاجِبُ

”آپ آفتاب ہیں اور بادشاہ ستارے ہیں اور جب سورج ظاہر ہوتا ہے تو ستارے دکھائی نہیں دیتے۔“  
یا اس کی مثال سورج کے نور کی شعاعوں کی طرح ہے جو پانی یا شیشے کی بوتلوں پر پڑتی ہیں تو ان کے سامنے آنے والے درخت اور دیواریں روشن ہو جاتی ہیں، پس سورج کا نور اپنی جگہ جگمگا رہا ہے اور اس سے کوئی چیز جدا نہیں ہوئی، اس مناسبت سے مجھے ایک خوبصورت شعر یاد آ رہا ہے۔

لِرَأْيِ وَرَأَى السَّمَاءِ ضَيْقِيئَةً  
فَأَثَرِ فِيهَا وَجْهَهُ صُورَةَ الْبَلْبُرِ

”آسمان کا آئینہ چونکہ شفاف تھا اس لئے جب میرا مدوح آسمان کے سامنے ہوا تو اس کا چہرہ چودھویں کے چاند کی طرح اس میں نقش ہو گیا۔“

حضرت غوث زماں شیخ عبدالعزیز دباغ (صاحب اریز) رحمۃ اللہ علیہ نے نور شریف کے حقائق میں جلوہ کلمن ہونے کو انہیں میراب کرنے سے تعبیر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ میراب کرنے سے وہ نور کچھ کم ہو جاتا ہے، کیونکہ دوسری اشیاء کے مستفید اور مستیز ہونے سے انوار اپنی جگہوں سے جدا نہیں ہوتے۔ (۱۱) یہ تقریر پہلے جواب کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے، لیکن سیدی عبداللہ عیاشی نے اپنی ”رحلت“ (سفر نامے) میں کہا ہے کہ دوسرا جواب ہی صحیح ہے اور کشف سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے۔

میں (شیخ عیسیٰ مانع) کہتا ہوں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں صورتیں ظاہر ہوئی ہوں، کبھی پہلی اور کبھی دوسری، کیونکہ غوث دباغ رضی اللہ عنہ نے جو فرمایا ہے وہ بھی کشف سے فرمایا ہے، ہاں دوسری صورت کی تائید مواہب لدنیہ کی روایت سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پیدا فرمایا تو اسے انبیاء کرام کے انوار کی طرف نظر کرنے کا حکم دیا، جب آپ کے نور نے انبیاء کرام علیہم السلام کے نور کی طرف نظر کی تو آپ کا نور ان پر چھا گیا، اللہ تعالیٰ نے ان انوار کو قوت گویائی عطا کی تو انہوں نے عرض کیا کہ اے ہمارے رب! یہ کس کا نور ہم پر چھا گیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ محمد بن عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہے، اگر تم ان پر ایمان لاؤ تو میں تمہیں انبیاء بنادوں گا، انہوں نے عرض کیا کہ ہم ان پر اور ان کی نبوت پر ایمان لائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا میں تمہارا گواہ بن جاؤں؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں، یہی بیان ہے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں۔  
(وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ (س) الشَّاهِدِينَ (نک) (۱۱))

صاحب مواہب نے جو فرمایا ہے کہ ”جب اللہ تعالیٰ نے آپ کا نور پیدا فرمایا“ تو غالباً اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ جب اس نور کی تخلیق کو مکمل کیا اور اس پر نبوت وغیرہ کمالات کا فیضان کیا، صرف نور کا پیدا کرنا مراد نہیں ہے، اب اس عبارت کا یہ مطلب نہیں لگے گا کہ دوسرے انبیاء کے انوار آپ کے نور سے پہلے پیدا کئے گئے تھے، کیونکہ کسی چیز پر حکم لگایا جائے تو اس کا

تقاضا یہ ہوتا ہے کہ وہ چیز پہلے موجود ہو (جب حدیث مذکور کے مطابق نبی اکرم ﷺ کا نور پیدا کرنے کے بعد حکم دیا کہ انبیاء کرام کے انوار کی طرف نظر کریں تو اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وہ انوار پہلے پیدا کئے جا چکے تھے، اس لیے اس عبارت کی توجیہ کی گئی ہے۔ ۱۲ قادری) یا یہ مطلب ہے کہ اس نور کو حکم دیا کہ آئندہ زمانے میں جب انبیاء کرام علیہم السلام کے انوار پیدا کئے جائیں تو ان کی طرف نظر کرنا۔

دوسری صورت کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اندھیرے میں پیدا کیا، پھر ان پر اپنے نور کی روشنی ڈالی، اس دن اس نور سے جسے حاصل کیا وہ ہدایت پا گیا اور جو محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا، اس حدیث کو امام ترمذی وغیرہ نے روایت کیا اور اسے صحیح قرار دیا، اس لیے اگر کہا جائے کہ "خلق" سے مراد وہ حقائق ہیں جن کا تذکرہ اس سے پہلے ہو چکا ہے، اور وہ نور جو ان پر ڈالا گیا اس سے مراد نور محمدی ہو تو یہ قریب الی الغیب ہے، جیسے کہ گزر چکا، حدیث شریف کا یہ جملہ (وَمِنْ أَخْطَاةٍ ضَلُّ) (اور جو اس نور سے محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا) ہمارے بیان کردہ مطلب کے مخالف نہیں ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ یہ مطلب ہو کہ جسے اس نور کا بعض حصہ یعنی "امداد ہدایت" مل گیا وہ ہدایت یافتہ ہوا اور جو اس امداد سے محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا (کہنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ نور سب پر جلوہ گر ہوا، لیکن اس کی ہدایت کسی کسی کے حصے میں آئی۔ ۱۲ قادری)

حدیث شریف میں جو (مِنْ ذَلِكَ النُّورِ) یہ (مِنْ) معنوی اعتبار سے اسم ہے اور اس کا معنی بعض ہے، اور (أَخْطَاةٍ) کی ضمیر بھی اسی کی طرف راجع ہے، اور لفظ "مِنْ أَصَابٍ" کا فاعل ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نور کی شعاعیں تو سب مخلوق پر ڈالیں، تاکہ اس کے ذریعے ان کی ذاتیں یا ان کے مادے درست ہو جائیں، لیکن ہدایت والی امداد سب کو نہیں، بلکہ بعض کو ملی۔

بعض علماء نے فرمایا کہ حدیث شریف میں واقع لفظ خلق سے مراد وہ عالم ذرات ہے جسے (الْأَنْسُ بِسُورَتِكُمْ) ہم الست گواہ بنایا گیا تھا (یعنی اس دن تمام انسانوں کو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے چوہٹیوں کی صورت میں برآمد کیا اور ان سے عہد لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو انہوں نے کہا: ہاں تو ہمارا رب ہے۔ ۱۲ قادری)

اور وہ نور جس کا چمڑکاؤ کیا گیا اس سے مراد ہدایت کا لطف و کرم ہے، بارش کی ابتدا قطروں (پھوار) سے ہوتی ہے، پھر موسلا دھار بارش برتی ہے۔

بعض علماء نے حدیث شریف کا ایک تیسرا مطلب بیان کیا کہ ممکن ہے مخلوق سے مراد جنات اور انسان ہوں اور اندھیرے سے مراد برائی کا حکم دینے والے نفس کا اندھیرا ہو اور نور سے مراد قائم کئے گئے دلائل و شواہد اور ڈر سنانے والی آیات ہوں جو نازل کی گئیں۔ یہ مطلب بہت ہی بعید ہے، خصوصاً حدیث شریف میں ہے (لَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ) (یہ اس توجیہ کے موافق نہیں ہے کیونکہ دلائل و شواہد سے جو لوگ فائدہ اٹھائیں گے وہ دنیا میں فائدہ اٹھائیں گے، اس دن فائدہ نہیں اٹھایا جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو ہدایت کی میں پیدا کیا۔ ۱۲ قادری) ہم نے جو مطلب ابتدا میں بیان کیا اللہ

تقاضا یہ ہوتا ہے کہ وہ چیز پہلے موجود ہو (جب حدیث مذکور کے مطابق نبی اکرم ﷺ کا نور پیدا کرنے کے بعد حکم دیا گیا کہ انبیاء کرام کے انوار کی طرف نظر کریں تو اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وہ انوار پہلے پیدا کئے جا چکے تھے، اس لیے اس عبارت کی توجیہ کی گئی ہے۔ ۱۲ قاری) یا یہ مطلب ہے کہ اس نور کو حکم دیا کہ آئندہ زمانے میں جب انبیاء کرام علیہم السلام کے انوار پیدا کئے جائیں تو ان کی طرف نظر کرنا۔

دوسری صورت کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اندھیرے میں پیدا کیا، پھر ان پر اپنے نور کی روشنی ڈالی، اس دن اس نور سے جسے حاصل کیا وہ ہدایت پا گیا اور جو محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا، اس حدیث کو امام ترمذی وغیرہ نے روایت کیا اور اسے صحیح قرار دیا، اس لیے اگر کہا جائے کہ "خلق" سے مراد وہ مخلوق ہیں جن کا تذکرہ اس سے پہلے ہو چکا ہے، اور وہ نور جو ان پر ڈالا گیا اس سے مراد نور محمدی ہو تو یہ قریب الی اللہ ہے، جیسے کہ گزر چکا، حدیث شریف کا یہ جملہ (وَمَنْ أَخْطَأَ ضَلُّ) (اور جو اس نور سے محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا) ہمارے بیان کردہ مطلب کے مخالف نہیں ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ یہ مطلب ہو کہ جسے اس نور کا بعض حصہ یعنی "کمال ہدایت" مل گیا وہ ہدایت یافتہ ہوا اور جو اس سے محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا (کہنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ نور سب پر جلوہ گر ہوا، لیکن اس کی ہدایت کسی کسی کے حصے میں آئی۔ ۱۲ قاری)

حدیث شریف میں جو (مِنْ ذَلِكَ النُّورِ) یہ (مِنْ) معنوی اعتبار سے اسم ہے اور اس کا معنی بعض ہے، اور (أَخْطَأَ) کی ضمیر بھی اسی کی طرف راجع ہے، اور لفظ "مِنْ أَصَابِ" کا قائل ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نور کی شعاعیں تو سب مخلوق پر ڈالیں، تاکہ اس کے ذریعے ان کی ذاتیں یا ان کے مادے درست ہو جائیں، لیکن ہدایت والی امداد سب کو نکلے، بلکہ بعض کو ملی۔

بعض علماء نے فرمایا کہ حدیث شریف میں واقع لفظ خلق سے مراد وہ عالم کرامات ہے جسے (أَلَسْتُ بِسَيِّدِكُمْ) ایم الہی گواہ بنایا گیا تھا (یعنی اس دن تمام انسانوں کو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے جویشوں کی صورت میں برآمد کیا اور ان سے عہد لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو انہوں نے کہا: ہاں تو ہمارا رب ہے۔ ۱۲ قاری)

اور وہ نور جس کا چمڑکاؤ کیا گیا اس سے مراد ہدایت کا لطف و کرم ہے، بارش کی ابتدا قطروں (پھوار) سے ہوتی ہے، پھر موسلا دھار بارش برتی ہے۔

بعض علماء نے حدیث شریف کا ایک تیسرا مطلب بیان کیا کہ ممکن ہے مخلوق سے مراد جنات اور انسان ہوں اور اندھیرے سے مراد برائی کا حکم دینے والے نفس کا اندھیرا ہو اور نور سے مراد قائم کئے گئے دلائل و شواہد اور ڈرستانے والی آیات ہوں جو نازل کی گئیں۔ یہ مطلب بہت ہی بعید ہے، خصوصاً حدیث شریف میں ہے (لَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ يَوْمَئِذٍ) (یہ اس توجیہ کے موافق نہیں ہے کیونکہ دلائل و شواہد سے جو لوگ فائدہ اٹھائیں گے وہ دنیا میں قائمہ اثباتیں گے، اس دن فائدہ نہیں اٹھایا جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو تارکی میں پیدا کیا۔ ۱۲ قاری) ہم نے جو مطلب لکھا ہے وہ ان کی تائید اللہ تعالیٰ نے چاہا تو وہ حقیقت کا پتہ دے گا، دیکھا کہ کسی عالم نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

حضرت غوث دباغ صاحب نے فرمایا کہ انبیاء کرام علیہم السلام اور اس امت کے مؤمنین وغیر ہم اس نور شریف سے آٹھ مرتبہ سیراب کئے گئے:

(۱)۔ عالم ارواح میں جب اللہ تعالیٰ نے تمام روحوں کو پیدا کیا تو اس وقت سیراب کیا (میں کہتا ہوں) کہ اسی لیے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ہم تمام روحوں کے باپ ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ کے نور سے ہیں اور مومن ہمارے نور کا فیض ہیں، ہم نے جو اس سے پہلے بیان کیا ہے یہ حدیث اس کی تائید کرتی ہے، کیونکہ ”جملہ ارواح“ مگر اہوں کی روحوں کو بھی شامل ہے، یہی بات غوث دباغ نے کہی ہے۔

(۲)۔ جب اللہ تعالیٰ نے روحوں کو الگ الگ کیا اور صورتیں عطا کیں، تو ہر روح کو صورت دینے کے وقت سیراب کیا۔

(۳)۔ ”الست بسو بکم“ کے دن، پس آپ نے ہر جواب دینے والے کو سیراب کیا، ہاں بعض کو کم سیراب کیا اور بعض کو زیادہ، اس لیے وہ مراتب میں مختلف ہوئے، یہاں تک کہ ان میں سے انبیاء کرام، اولیاء عظام وغیر ہم ہوئے، رہے کفار تو انہوں نے ہدایت کا وہ پانی پینا پسند نہ کیا اور جب پینے والوں کی سعادت کو دیکھا تھا تو شرمندے ہوئے اور اندھیروں سے پانی مانگا، اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ (میں کہتا ہوں) کہ اس سے دوسرے قول کی تائید ہوتی ہے۔

(۴)۔ جب ماؤں کے پیٹوں میں صورت دی گئی، اس وقت سیراب کیا، تاکہ جو نرم ہوں، آنکھیں اور کان کھل جائیں، اگر سیراب نہ کئے جاتے تو یہ سب کچھ حاصل نہ ہوتا۔

(۵)۔ روح پھوکنے کے وقت سیراب کیا، ورنہ روح داخل نہ ہوتی، اس کے باوجود وہ فرشتوں کے دباؤ سے داخل ہوتی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ اسے حکم نہ دیتا اور وہ اس حکم کو نہ پہچانتی تو فرشتہ اسے آدمی کی ذات میں داخل نہ کر سکتا۔

(۶)۔ جب بچہ پیٹ سے برآمد ہوتا ہے، اس وقت اسے القاء کیا جاتا ہے کہ کھانا منہ سے ہے، اگر اسے سیراب نہ کیا جاتا تو وہ کھانا نہ سکتا۔

(۷)۔ پہلے پہل دودھ پینے کے لئے پستان کو منہ میں لیتے وقت (میں کہتا ہوں کہ) اس کی حکمت بیان نہیں کی، غالباً وہ یہ ہے کہ بچہ ایک ہی خوراک یعنی دودھ کا عادی بن جائے یہاں تک کہ دوسری غذا میں کھانے کے قابل ہو جائے۔

(۸)۔ قیامت کے دن جب اٹھائے جانے کے وقت صورتیں دی جائیں گی، اس وقت سیراب کیا جائے گا، تاکہ ذوات قائم ہو جائیں، حضرت غوث دباغ نے فرمایا کہ آخری پانچ صورتوں میں مومنوں کی ذوات کے ساتھ غیر مسلموں کی ذوات بھی شریک ہوتی ہیں، اگر ایسا نہ ہوتا تو دوزخ پل کر دنیا میں ان کے پاس آجاتی اور انہیں کھا جاتی، قیامت کے دن بھی ان کی طرف پیش قدمی نہیں کرے گی اور انہیں کھائے گی نہیں یہاں تک ان کی ذوات نے اس نور مبارک سے جو درستی اور خوبی حاصل کی ہوگی اسے جدا کر دے گی، مختصر یہ کہ آٹھ میں سے صرف تیسری صورت ہے جس میں غیر مسلم فیض یاب نہیں ہوئے، ہاں انبیاء کرام علیہم السلام اور تمام مومن تمام صورتوں میں سیراب ہونے میں شریک ہیں، لیکن جس پیمانے پر انبیاء کرام علیہم السلام کو سیراب کیا گیا اس کی دوسرے لوگ طاقت ہی نہیں رکھتے، اسی طرح اس امت کے مومنوں کو دوسری امتوں کے

مومنوں پر فضیلت حاصل ہے اور وہ یہ کہ انہیں نور شریف سے اس وقت سیراب کیا گیا جب وہ نور آپ کی ذات شریفہ میں داخل ہوا اور اس نے آپ کی ذات اقدس کے سز اور روح انور کے سز کو جمع کیا، دوسری امتوں کے مومنوں نے صرف آپ کی روح انور کے سز سے فیض حاصل کیا، یہی وجہ تھی کہ یہ امت درمیانی، کامل، عادل اور بہترین امت بن گئی، جسے تمام لوگوں کے سامنے پیش کیا گیا۔

(یہ گفتگو تھی امام شہاب الدین احمد بن احمد بن اسماعیل طوانی، غلبی، شافعی، مصری رحمہ اللہ تعالیٰ کی، وہ عظیم عالم بھی تھے

اور شاعر بھی، ۹ ذوالحجہ کو مصر کے مغربی حصے "راس الخلیج" کے شہر میں ۱۳۰۸ھ میں فوت ہوئے، ان کی درج ذیل تصانیف ہیں:

(۱) الاشارة الاصفیة فی مالا يستحيل بالانعكاس فی الصورة الرسمية فی بعض محاسن المعیاطیة.

(۲) البشری باخبار الإسراء والمعراج الاسری.

(۳) شذا العطر فی زکاة الفطر.

(۴) مواكب الربیع.

(۵) العلم الاحمدی بالمولد المحمدی

(۶) الناعم فی الصادح والباغم.

(مجمع المؤلفین از عمر رضا کمالہ (۱/۱۳۶) ہدیۃ العارفین (۵/۱۹۲) اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے)

اولیت نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اول ہونے کے بارے میں بہت سی احادیث آئی ہیں، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے ابو طاہر مخلص نے "الفوائد" میں (خ ل ۲۳۸/ب) میں سند حسن کے ساتھ، ابن ابی عامر نے "الاوائل" (۲۷) میں اور امام بیہقی نے دلائل النبوة (۵/۲۸۳) میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو انہیں اپنے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر دی، تو وہ بعض انبیاء کرام علیہم السلام کے بعض پر فضائل دیکھنے لگے، انہیں ان کے آخر سے ایک نور ابھرتا ہوا دکھائی دیا۔ انہوں نے عرض کیا: اے میرے رب! یہ کیسا نور ہے؟ فرمایا: یہ آپ کے بیٹے احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا نور ہے، وہ اول بھی ہیں اور آخر بھی، اور سب سے پہلے ان ہی کی شفاعت قبول کی جائے گی۔

دوسری حدیث وہ ہے جسے ابن سعد نے طبقات (۱/۱۳۹) میں، امام بخاری نے تاریخ کبیر (۶/۶۸) میں، انہوں نے ہی تاریخ صغیر (۱/۱۳) میں، امام طبرانی نے معجم کبیر (۱۸/۲۵۲) میں، حاکم نے مستدرک (۲۸/۳۱۸) میں، امام بیہقی نے دلائل (۱/۸۰) میں، ابن حبان نے اپنی صحیح (۶۳۷۰) میں حضرت عرباض ابن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں خاتم النبیین تھے، جب کہ آدم علیہ السلام کا جسم آب و گل کے درمیان تھا، ہم تمہیں اس بارے میں بتاتے ہیں، ہم اپنے جدا مجد ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا نتیجہ ہیں، اپنے بھائی عیسیٰ علیہ السلام کی خوشخبری کا حاصل ہیں اور انبی والدیہ ماجدہ کے اس خواب کی تعبیر ہیں جو انہوں نے دیکھا، اسی طرح

امہات المؤمنین بھی خواب دیکھتی تھیں۔ رسول اللہ ﷺ کی ولادت باسعادت کے وقت آپ کی والدہ ماجدہ نے ایک نور دیکھا جس سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔ اس کے علاوہ بھی متعدد احادیث اور آثار ہیں جو میں نے اپنی کتاب ”نور البدایات اور ختم النہایات“ میں بیان کئے ہیں، میں نے قرآن کریم، سنت مطہرہ اور جلیل القدر علماء کے ارشادات کے دلائل سے سیدنا مولانا محمد مصطفیٰ ﷺ کیلئے اولیت مطلقہ ثابت کی ہے۔

(والحمد لله رب العالمین)





# کتاب الطہارۃ

**باب ۲:**

## وضو کے بیان میں

۱۹۔ امام عبدالرزاق معمر سے، وہ سالم سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کی امت اس حال میں آئے گی کہ ان کے اعضاء وضو چمک رہے ہوں گے، ان کی ایڑیاں وضو کے آثار سے نمایاں ہوں گی۔ (۱)

(۱)۔ اس حدیث کی سند منقطع ہے، کیونکہ معمر کی ملاقات سالم بن عبد اللہ سے نہیں ہوئی، لیکن یہ حدیث صحیح ہے، اس کے حوالے ملاحظہ ہوں: امام بخاری (۶۳/۱) امام احمد کی روایت میں صحیح سند کے ساتھ ان ہی الفاظ میں یہ حدیث آئی ہے، لیکن اس میں "غردا" کی بجائے "ہم الغر" ہے امام احمد (۱۳/۱۳۷۔ نمبر ۸۴۱۳۔ ۱۶/۲۵۳ نمبر ۱۰۷۷۸) امام بیہقی سنن کبریٰ (۵۷/۱) میں شعب الایمان (۱۶/۳) بروایت نعیم بن مجمر، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک ہماری امت کو قیامت کے دن اس حال میں بلایا جائے گا کہ وجوہ کے آثار سے ان کے اعضاء جگمگا رہے ہوں گے، لہذا جو شخص طاق رکھتا ہے وہ روشنی کو لبا کرے، امام مسلم (۲۱۶/۱) ابو یعلیٰ (۲۹۵/۱۱) ابو عوانہ (۲۰۵/۱) طبرانی، مسند شامین (۲۳۳/۱) بیہقی، سنن کبریٰ (۷۷/۱) دیلمی، فردوس (۳۹۳/۱) اسی سند کے ساتھ، لیکن مختلف الفاظ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم وضو کے کھل کرنے کی وجہ سے قیامت کے دن روشن اعضاء والے ہوں گے، پس جو شخص اعضاء کی روشنی کو لبا کر سکتا ہے کرے، امام مسلم (۲۱۷/۱) ابو عوانہ (۲۳۳/۱) ابن ابی شیبہ (۶/۱) امام بیہقی، شعب الایمان (۱۸/۳) منذری، الرغیب والتریب (۲۹/۳) بروایت ابو حازم، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آثار وضو کی بدولت تم ہماری خدمت میں اس حال میں حاضر ہو گے کہ

تمہارے وضو کے اعضا چمک رہے ہوں گے، امام مسلم (۲۱۷/۱-۲۱۸) امام مالک (۲۹/۱) نسائی، سنن کبریٰ (۹۵/۱) مجتبیٰ (۹۳/۱) ابن ماجہ (۱۳۳۰/۲) ابن خزیمہ (۶/۱) ابن حبان (۳۲۱/۳) بیہقی، سنن کبریٰ (۷۸/۳) شعب الایمان (۱۷/۳) منذری، الترغیب والترہیب (۹۱/۱) علاء ابن عبدالرحمن اپنے والد اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان تشریف لے گئے، آپ نے فرمایا: تم پر سلام ہو اے مومنوں کے دار! (یہاں تک کہ فرمایا) بے شک یہ لوگ وضو کے آثار سے اس حال میں آئیں گے کہ ان کے وضو کے اعضا روشن ہوں گے، اور ہم حوض پران کے پیش رو اور منتظم ہوں گے، امام مسلم (۲۱۷/۱) ابن ماجہ (۱۳۳۸/۲) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایلہ سے عدن تک جتنا فاصلہ ہے ہمارے حوض کا کنارہ اس سے لمبا ہے، (یہاں تک کہ فرمایا) تم آثار وضو کی برکت سے ہماری خدمت میں اس حال میں حاضر ہو گے کہ تمہارے وضو کے اعضا روشن ہوں گے، یہ فضیلت کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہوگی۔

## وضو میں بسم اللہ شریف پڑھنے کے بیان میں

۲۰۔ امام عبدالرزاق معمر (۱) سے، وہ زہری (۲) سے، وہ روح (۳) بن عبدالرحمن بن سعید خدری سے وہ اپنے باپ (۴) سے۔ وہ ان کے دادا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ (۵) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کا وضو نہیں ہے

(۱)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر (۱) کے تحت گزر چکا ہے۔

(۲)۔ ان کا تذکرہ حدیث نمبر (۲) کے تحت گزر چکا ہے۔

(۳)۔ یہ روح بن عبدالرحمن بن ابوسعید خدری مدنی ہیں، انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے ان کے دادا سے روایت کی ہے۔ ان کے بارے میں ابن حجر نے تقریب میں کہا ہے کہ وہ مقبول ہیں، ابو زرہ نے فرمایا: شیخ ہیں، ابن عدی نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ ان میں کوئی حرج نہیں ہے، ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے، احمد بن حفص سعدی فرماتے ہیں کہ امام احمد سے وضو میں بسم اللہ شریف کے پڑھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا مجھے اس سلسلے میں کوئی قوی حدیث معلوم نہیں ہے، اس میں قوی ترین روایت، کثیر بن زید کی ہے روح سے اور روح معروف نہیں ہیں، دیکھئے تقریب (۱۸۸۱) تہذیب التہذیب (۵۸۹/۱) تہذیب الکمال (۵۹/۹) ثقات از ابن حبان (۳۰۹/۶)۔

(۴)۔ وہ عبدالرحمن بن سعد بن مالک بن سنان انصاری ہیں، ان کی کنیت ابو حفص ہے، کہا جاتا ہے ابو محمد بن ابوسعید خدری مدنی، ثقہ ہیں، روح اور سعید کے والد ہیں، انہوں نے اپنے والد حضرت ابوسعید خدری اور ابوسعید سعدی وغیرہم سے روایت کی، ۱۱۲ھ میں ستر (۷۷) سال کی عمر میں وفات پائی، دیکھئے تقریب (۳۸۷۳) تہذیب التہذیب (۵۱۰/۲) اور تہذیب الکمال (۱۳۳/۱۷)۔

(۵)۔ ان کا نام سعد بن سنان بن عبید انصاری خزرجی ہے، ان کی کنیت ابوسعید خدری ہے اور وہ کنیت ہی سے مشہور تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں بارہ غزوات میں شریک ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت ساری حدیثیں انہیں یاد تھیں، اور آپ سے علم کی وافر مقدار روایت کی، ۴۷ھ میں رحلت فرمائی، دیکھئے: اصحاب (۲۳۶/۳) اور استیعاب (۶۰۲/۲)۔

جس نے اس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا۔ (۱)

۲۱۔ امام عبدالرزاق، ابن جریر سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے انہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں اور جس نے وضو میں اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا اور اس کا وضو نہیں ہے۔ (۲)

(۱)۔ یہ حدیث اس سند کے ساتھ حسن ہے، اس کی ایک اور سند ہے جسے حاکم نے مستدرک میں بیان کیا ہے (۲۳۶/۱) حدیث نمبر (۵۲۰) دارالکتب العلمیہ، اس میں یہ الفاظ ہیں (لاصلوۃ) ابوداؤد نمبر (۱۰۱) ترمذی، عل کبیر (۱۱۱/۱) میں، طبرانی معجم اوسط میں نمبر (۸۰۷۶) ابن ماجہ (۱۳۹/۱) ابن ابی شیبہ (۳/۱) امام احمد (۲۳۳/۱۵) نمبر (۹۳۱۸) ابویعلیٰ (۳۲۳/۲-۳۲۳/۳) دارقطنی (۷۹/۱) دارمی (۱۷۶/۱) باب التسمیۃ فی الوضوء، عبد بن حمید (۲۸۵/۱) بیہقی سنن کبریٰ (۳۳/۱) کثیر بن زید روایت کرتے ہیں روح بن عبد الرحمن ابن ابی سعید خدری سے وہ اپنے باپ سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں۔

(۲)۔ یہ حدیث متابعات اور شواہد کی بنا پر حسن ظہرہ ہے، جیسے کہ آپ ابھی دیکھیں گے، کیونکہ اس میں ایک راوی مبہم ہے، دوسری روایات سے واضح ہو گیا کہ وہ شخص یعقوب بن سلمہ لیشی ہے، جیسے امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک (۱۳۶/۱) میں روایت کیا اور فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے، امام مسلم نے یعقوب بن ابی سلمہ الماشون سے استدلال کیا ہے، ابوسلمہ کا نام دینار ہے، شیخین نے اسے روایت نہیں کیا، اس کے لئے شاہد بھی ہے، اس پر ذہبی نے تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ ہمیں حدیث بیان کی یعقوب بن سلمہ لیشی نے اپنے والد سے، انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، اس کی سند میں کچھ کمزوری ہے، علامہ ابن حجر نے تہذیب التہذیب (۸۰/۲) میں فرمایا کہ جب حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کی روایت کی تو انہوں نے گمان کیا کہ یہ راوی یعقوب بن الماشون ہیں اور اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کی روایت میں یہ الفاظ تھے "یعقوب بن ابی سلمہ الماشون سے روایت ہے"۔ اور یہ خطا ہے (یعقوب بن ابی سلمہ نہیں، بلکہ یعقوب بن سلمہ ہیں) اور یہ سلمہ صرف اسی حدیث میں پہچانے جاتے ہیں۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے (۲۵/۱) ابن ماجہ (۳۰/۱) ابویعلیٰ (۲۹۳/۱۱) امام احمد (۳۱۸/۲) امام طبرانی، اوسط (۸۰ ۹۶) میں روایت کیا یعقوب بن ابی سلمہ لیشی کے بارے میں ابن حجر نے تقریب (۸۸) میں فرمایا کہ وہ مجہول الحال ہیں، تہذیب التہذیب (۳۳۲/۳) میں ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے

اور ان کے والد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی، ان سے محمد بن موسیٰ فطری اور ابو عقیل یحییٰ ابن متوکل نے روایت کی، امام بخاری نے فرمایا کہ نہ تو ان کا اپنے والد سے حدیث سنا معروف ہے اور نہ ہی ان کے والد کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سماع معروف ہے، ذہبی نے میزان (۴۵۲/۳) میں کہا کہ یہ شیخ مستند نہیں ہے، مفتی (۷۵۸/۲) میں ہے کہ تسلی بخش نہیں ہے، امام ترمذی نے علل کبیر (۱۱۱/۱) میں کہا کہ میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ محمد بن موسیٰ مخزومی میں تو کوئی حرج نہیں ہے، ان کی روایت درجہ قبول کے قریب ہے، لیکن یعقوب بن سلمہ مدنی کا سماع اپنے والد سے اور ان کے والد کا سماع حضرت ابو ہریرہ سے معروف نہیں ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے اسحاق بن منصور کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ میں نے امام احمد بن حنبل کو فرماتے ہوئے سنا کہ اس سلسلے میں مجھے عمدہ سند والی کوئی حدیث معلوم نہیں ہے، اس باب میں عبدالرحمن بن حویطب کی روایت ہے جسے وہ اپنی دادی سے اور وہ اسے اپنے والد سے روایت کرتی ہیں، امام ترمذی نے یہ حدیث بیان کی (۳۸/۱) امام احمد (۳۸۱/۵) ابو یوسف، عجم (۲۱۲/۱) ابن ابی شیبہ (۱۲/۱) دارقطنی (۷۲/۱) بیہقی، سنن کبریٰ (۴۳/۱) نے روایت کی، اس تمام گنگو کا خلاصہ وہ ہے جو ابن حجر نے المغتاج (۲۳۷/۱) میں ابن صلاح کے حوالے سے بیان کیا کہ ان روایات کے مجموعے وہ چیز وہ چیز ثابت ہوتی ہے جس کے ذریعے حدیث حسین ثابت ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ تخمیناً الحیر (۷۵/۱) میں ہے کہ احادیث کے مجموعے سے ثابت ہوتا ہے کہ اس حدیث کی اصل موجود ہے۔



## جب وضو سے فارغ ہو

۲۲۔ امام عبدالرزاق، امام مالک سے، وہ یحییٰ بن ابی زائدہ سے، وہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص وضو سے فارغ ہو کر یہ کلمات پڑھے (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ)

اے اللہ! میں تیری حمد کے ساتھ تیری تقدیس و تزیہ بیان کرتا ہوں اور گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی لائق عبادت نہیں ہے، میں تجھ سے مغفرت کی دعا کرتا ہوں اور تیری بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں۔ تو ان کلمات پر مہر لگادی جاتی ہے، پھر انہیں عرش مجید کے نیچے پہنچا دیا جاتا ہے، اور وہ مہر قیامت تک نہیں توڑی جاتی۔ (۱)

۲۳۔ عبدالرزاق، معمر (۲) سے، وہ قتادہ (۳) سے، وہ سالم بن ابی الجعد (۴) سے

(۱)۔ قلمی نسخے میں (تکتو) ہے، لیکن صحیح (تکسر) ہے، اس لیے کہ امام عبدالرزاق نے (۱/۱۸۶) میں "باب وضوء المصلو" میں حدیث روایت کی ہے اس میں (تکسر) ہی ہے، جس طرح ہم نے متن میں لکھا ہے، اسی طرح امام عبدالرزاق نے "باب اذا فرغ من الوضوء" میں حدیث روایت کی ہے جیسے کہ دارالکتب العلمیہ کے نسخے (۱۰/۱۳۵-۱۳۶) میں ہے، اسی طرح مصنف ابن ابی شیبہ (۳/۱) میں انہوں نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے لفظ بلفظ یہ حدیث روایت کی ہے۔

(۲)۔ حضرت معمر کا تذکرہ حدیث نمبر (۱) کے تحت گزر چکا ہے۔

(۳)۔ یہ قتادہ ابن دعامہ ابن قتادہ سدوسی بصری تھے، ان کی کنیت ابو الخطاب تھی، انہوں نے حضرت انس بن

مالک، ابوسعید خدری، ابن مسویب، عکرمہ اور سالم بن ابی الجعد وغیرہم سے حدیث روایت کی ۱۱۷ھ میں واسط میں فوت ہوئے، دیکھئے تقریب الجہزیب (۵۵۱۸) تہذیب الجہزیب (۳/۲۲۸) اور تہذیب الکمال (۲۳/۳۹۸)

(۴)۔ یہ سالم بن ابی الجعد غطفانی اشجعی تھے، انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب، ابن عمر، ابو ہریرہ اور جابر وغیرہم رضی اللہ عنہم سے حدیث روایت کی، ثقہ تھے اور بکثرت ارسال سے کام لیتے تھے، ۹۷ھ یا ۹۸ھ میں فوت ہوئے، تقریب (۱۲۷۰) تہذیب الجہزیب (۱/۶۷۳) اور تہذیب الکمال (۱۰/۱۳۰)

روایت کرتے ہیں کہ جب وہ وضو سے فارغ ہوتے تو کہتے: **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَبِّ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ**۔  
 اے اللہ! مجھے بہت توبہ کرنے والوں اور بہت پاکیزگی حاصل کرنے والوں میں سے بنا دے۔ (۱)

۲۳۔ عبدالرزاق، ابن جریج سے، وہ زہری (۲) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عقبہ ابن عامر (۳) کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مکمل طور پر وضو کیا، پھر اپنا سر آسمان کی طرف اٹھا کر کہا: **"أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ"** تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جاتے ہیں، وہ جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ (۴)

(۱)۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اپنی "معصف" (۳/۱) (۳۵۰/۱۰) میں روایت کیا، حاکم نے مستدرک (۱/۴۵۳) میں بروایت سفیان اسی طرح روایت کیا، نیز حاکم نے امام شعبہ سے انہوں نے ابو ہاشم سے انہوں نے قیس بن عباد سے، انہوں نے حضرت ابوسعید خدری سے مرفوعاً یہ حدیث روایت کی اور حاکم نے اس کے بارے میں کہا کہ یہ امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے، لیکن انہوں نے روایت نہیں کی۔

(۲)۔ ابن جریج کا تذکرہ حدیث نمبر (۲) اور زہری کا تذکرہ حدیث نمبر (۱) کے تحت گزر چکا ہے۔

(۳)۔ ہمارے سامنے جو جرح و تعدیل کی کتابیں ہیں ان سے زہری کا عقبہ ابن عامر سے سماع ثابت نہیں ہوتا کیونکہ زہری ۵۵۰ء میں پیدا ہوئے اور حضرت عقبہ حضرت معاویہ کی خلافت کے آخر میں ۶۰ء میں فوت ہوئے، لہذا زہری کی عمر حضرت عقبہ کی وفات کے وقت دس سال ہوگی، اس لیے احتمال ہے کہ انہوں نے اس عمر میں حضرت عقبہ سے حدیث سنی ہو، کیونکہ اس فن کے علماء کے بیان کے مطابق سماع حدیث کی کم از کم عمر پانچ سال ہے، جیسے کہ ابن صلاح نے اپنے مقدمہ میں زہری کا حضرت عقبہ سے سماع ثابت کرتے ہوئے یہ قول نقل کیا ہے،

اس اعتبار سے یہ سند صحیح ہوگی، ورنہ یہ منقطع ہے، دیکھئے مقدمہ (۱۶۳)

(۴)۔ اس حدیث کو امام مسلم نے (۱/۲۱۰) ابن ابی شیبہ نے (۳/۱) (۳۵۲/۱۰) میں بروایت ابو عثمان ابن نفیر، جیر ابو عثمان بن مالک حضرمی جزء (۱۶۲) حدیث نمبر ۱۸۰۔ ابو یعلیٰ۔ نیز اسے بزار نے صحیح کے ساتھ روایت کیا اور اس میں اضافہ کیا کہ جب سر پر مسح کرے تو بھی اسی طرح کہے۔

## کیفیت وضو میں

۲۵۔ عبدالرزاق، معمر سے، وہ ابوالجعد (۱) سے، وہ مسلم بن یسار (۲) سے، وہ حمران (۳) سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے پانی منگوا کر وضو کیا، پھر ہنسنے، اور ارشاد فرمایا: تم مجھ سے نہیں پوچھو گے کہ میں کیوں ہنس رہا ہوں؟ حاضرین نے عرض کیا: امیر المؤمنین! آپ کے ہنسنے کا سبب کیا ہے؟ فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا جس طرح میں نے وضو کیا ہے، چنانچہ آپ نے کلی کی، ناک میں پانی چڑھایا، تین دفعہ چہرہ انور کو دھویا، سر پر مسح کیا اور دونوں پاؤں کی پشت پر مسح کیا۔ (۴)

(۱)۔ اس حدیث کو امام مسلم نے (۲۱۰/۱) ابن ابی شیبہ نے (۳/۱-۳۵۲/۱۰) میں بروایت ابو عثمان ابن نفیر، جبیر ابو عثمان بن مالک حضرمی جڑ (۱۶۲) حدیث نمبر ۱۸۰۔ ابو یعلیٰ۔ نیز اسے بزار نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا اور اس میں اضافہ کیا کہ جب سر پر مسح کرے تو بھی اسی طرح کہے۔

(۲)۔ مسلم بن یسار بصری، انہیں کی بھی کہا جاتا ہے، ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی، انہوں نے حمران سے روایت کی، ثقہ تھے، دیکھئے تہذیب الکمال (۲۷/۵۵)

(۳)۔ حمران بن ابان: ان سے مسلم بن یسار مکی نے روایت کی، پہلے حرف پر زبر ہے، یہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ غلام اور درجہ ثانیہ سے تعلق رکھتے والے ثقہ تھے، ۷۷۵ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ، دیکھئے تہذیب الکمال (۲۹/۵۵) اور تقریب (۲۱۶)

(۴)۔ اس حدیث کو امام احمد نے (۳۷۷/۱) حدیث نمبر (۳۱۸) ابن ابی شیبہ نے (۸/۱) بزار نے (۷۳/۲) روایت کیا، بیہوشی نے اسے مجمع الزوائد (۲۲۹/۱) میں روایت کرنے کے بعد فرمایا: اسے بزار نے روایت کیا، اور اس کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں اور وہ صحیح ہیں اختصار کے ساتھ ہے، منذری نے الترفیب والترہیب (۱۵۱-۱۵۲) میں روایت کیا اور فرمایا اسے امام احمد نے عمدہ سند سے، (بقیہ اگلے صفحہ پر)



۲۶۔ عبدالرزاق، زہری سے، وہ یحییٰ (۱) سے، وہ اپنے والد (۲) سے، وہ عبداللہ ابن زید (۳) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے وضو کیا اور چہرہ انور کو تین مرتبہ اور ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا، سر اقدس پر مسح کیا اور پائے اقدس دو مرتبہ دھوئے۔ (۴)

(بقیہ حاشیہ گزشتہ صفحہ) اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا، بزار نے اسے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ کیا کہ جب پاؤں کو پاک کرتے تو بھی اسی طرح کرتے۔ (۲۲۰/۳)

نوٹ: متن میں (و ظہر قلمیہ) ہے جس کا معنی ہے کہ دونوں پاؤں کی پشت پر مسح کیا، ظاہر ہے کہ یہ کاتب کا تسامع ہے، یہ (و ظہر قلمیہ) ہونا چاہیے، یعنی دونوں مبارک پاؤں بھی دھوئے، جیسے کہ امام بزار کی روایت میں ہے (فاذا طهر قلمیہ) کیونکہ وضو میں سوائے شیعہ کے پاؤں پر مسح کرنے کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ ۱۲ شرف قادری

(۱)۔ یحییٰ ابن عمارہ بن ابی حسن انصاری مازنی مدنی، عمرو بن یحییٰ ابن عمارہ کے والد اور تیسرے درجے کے ثقہ تھے، ان سے زہری، خود ان کے بیٹے عمرو ابن یحییٰ وغیرہما نے روایت کی، دیکھئے تقریب (۷۶۱۲) تہذیب التہذیب (۳۰/۳۷۹) اور تہذیب الکمال (۳۱/۳۷۳)

(۲)۔ عمارہ ابن ابی حسن انصاری مازنی، یحییٰ ابن عمارہ کے والد اور عمرو بن یحییٰ کے دادا تھے، ثقہ تھے اور انہیں "رویہ" کہا جاتا تھا، جن حضرات نے انہیں صحابی قرار دیا ہے انہیں وہم ہوا ہے، کیونکہ صحابی ان کے والد تھے، دیکھئے تقریب (۳۸۳۲) تہذیب الکمال (۲۱/۲۳۷) اور استیعاب (۳/۱۱۴۱)

(۳)۔ یہ عبداللہ ابن زید بن عاصم بن کعب مازنی انصاری ہیں، ان کی کنیت ابو محمد تھی اور "ابن ام عمارہ" کے عنوان سے معروف تھے، بہت مشہور صحابی تھے، انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے وضو کی حدیث اور متعدد احادیث روایت کی ہیں، کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ہی مسیلہ کذاب کو قتل کیا تھا، ۷۳ھ میں شہید ہوئے، دیکھئے اصحاب (۶/۹۱) استیعاب (۳/۹۱۳) معرفۃ الصحاب، از ابو نعیم (۳/۱۶۵۵)

(۴)۔ اس حدیث کو امام بخاری نے (۱/۸۳) نے "باب الوضوء من الثور" میں ابو داؤد نے (۱/۱۹۵) ابن ماجہ (۱/۱۳۹) نسائی نے مجتبیٰ (۱/۷۲) سنن کبریٰ (۱/۸۱) (۱/۱۰۴) ترمذی (۱/۶۹) امام احمد (۳۶/۶۱۳) حدیث نمبر (۲۲۲۸۲) ابن حبان نے اپنی صحیح (۳/۳۷۳) ابن خزیمہ (۱/۸۰-۸۸) ابوعوانہ (۱/۲۰۹) دارمی (۱/۱۷۷) ابن ابی شیبہ، مصنف (۱/۸) حمیدی، مسند (۱/۲۰۲) امام شافعی، مسند (۱/۳۱) میں بروایت عمرو بن یحییٰ روایت کی، انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے حضرت عبداللہ ابن زید سے روایت کی۔

## وضو میں داڑھی کے دھونے کے بارے میں

۲۷۔ عبدالرزاق، ابن جریج سے وہ طاؤس (۱) سے اور وہ ابن ابی لیلیٰ (۲) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا اگر داڑھی کی جڑوں تک پانی پہنچانا تمہارے بس میں ہو تو پہنچاؤ۔ (۳)

۲۸۔ عبدالرزاق کہتے ہیں کہ مجھے زہری نے خبر دی سفیان سے انہوں نے ابن شبرمہ سے، انہوں نے سعید بن جبیر سے کہ انہوں نے فرمایا کہ مرد کا کیا حال ہے کہ داڑھی کے پیدا ہونے سے پہلے اسے (اس کی جگہ کو) دھوتا ہے، اور جب پیدا ہو جائے تو

(۱)۔ طاؤس بن کیسان یثربی حمیری کی کنیت ابو عبدالرحمن تھی، بنو حمیر کے آزاد کردہ غلام تھے، ثقہ، فقیہ اور فاضل تھے، دیکھئے تقریب (۳۳۶)

(۲)۔ یہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں، ان کا نام یسار ہے، بعض نے بلال اور بعض نے واؤد بن بلال ابن احمہ انصاری اسی بتایا، ان کی کنیت ابو یسلیٰ اور یہ کوفہ کے رہنے والے تھے، واقعہ جہاد میں ۸۳ھ میں فوت ہوئے، بعض نے کہا کہ غرق ہو گئے تھے، دیکھئے تقریب (۳۹۹۳) تہذیب احمدیہ (۲/۵۳۸) اور تہذیب انکمال (۱۴/۳۷۲)

(۳)۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۳/۱) مسلم بن ابی فروہ کے حوالے سے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کیا۔

(۴)۔ مغلوطے میں لفظ (لم) نہیں ہے، جبکہ صحیح عبارت (لم یغسلها) ہے۔

(۵)۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۵/۱) میں روایت کیا، ابن عبدالبر نے تمہید (۲۰/۱۲۰) اور قرطبی نے اپنی تفسیر (۶/۸۳) میں اس کا ذکر کیا۔

## وضو میں داڑھی میں خلال کرنے کے بارے میں

۲۹۔ عبدالرزاق معمر سے، وہ زہری (۱) سے اور وہ حضرت سعید بن جبیر (۲) سے

روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے وضو کیا اور داڑھی میں خلال کیا۔ (۳)

۳۰۔ عبدالرزاق، معمر سے، وہ زہری سے، وہ ابن عیینہ سے، وہ یزید رقاشی (۴)

سے اور وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ جب وضو

کرتے تو داڑھی مبارک میں خلال کرتے تھے۔ (۵)

۳۱۔ عبدالرزاق نے معمر سے، انہوں نے زہری سے روایت کیا کہ مجھے ابو غالب

(۱)۔ معمر اور زہری کا تذکرہ دیکھئے حدیث نمبر ۱ کے تحت۔

(۲)۔ یہ سعید بن بشام اسدی کوئی ہیں، ان کا تذکرہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔

(۳)۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے، اسے ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۳/۱) میں بروایت ابو اسحاق روایت کیا، انہوں

نے اسے سعید بن جبیر سے روایت کیا۔

(۴)۔ یزید بن ابان رقاشی: ابو عمرو بصری قاسم (واعظ) اور زاہد تھے، پانچویں درجے کے ضعیف راوی تھے، ۱۲۰ھ

سے پہلے فوت ہوئے، دیکھئے تقریب (۷۶۸۳) تہذیب التہذیب (۴/۴۰۳) اور تہذیب الکمال (۶۳/۳۲)

(۵)۔ اس حدیث کو ابو داؤد (۲۱۵/۱) امام بیہقی، سنن کبریٰ (۵۳/۱) بروایت ولید بن زوران روایت کیا، انہوں

نے یہ حدیث حضرت انس سے روایت کی، ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۳/۱) بروایت موسیٰ ابن ابی عائشہ، انہوں

نے یزید رقاشی سے، انہوں نے حضرت انس سے روایت کی، اس باب میں حضرت عمار بن یاسر سے بھی حدیث

مروی ہے، جسے امام ترمذی نے (۴۳/۱) اور ابن ماجہ نے (۱۳۸/۱) روایت کیا، حضرت عثمان غنی کی روایت امام

ترمذی نے (۳۶/۱) بیان کی اور فرمایا یہ حدیث حسن اور صحیح ہے، ابن ماجہ (۱۳۸/۱) حضرت عائشہ سے بھی مروی

ہے، امام احمد (۱۱۹/۴۳) اور حاکم نے مستدرک (۳۵۰/۱) میں روایت کی۔

(۱) نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابو امامہ کو عرض کیا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے وضو کے بارے میں بتائیں، انہوں نے وضو کیا اور اعضاء تین مرتبہ دھوئے اور داڑھی میں خلال کیا اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا۔ (۲)

۳۲۔ عبدالرزاق، ابن جریر سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ وہ جب وضو کرتے تھے تو داڑھی میں خلال کیا کرتے تھے۔ (۳)

(۱)۔ یہ ابو غالب بصری تھے، انہیں اہلبائی اور "صاحب ابی امامہ" بھی کہا جاتا ہے، ان کے نام میں اختلاف ہے، بعض نے "حور" بعض نے "سعید بن حور" اور بعض نے نافع بتایا ہے، وہ سچے راوی تھے، لیکن خطا کرتے تھے، درجہ خمسہ سے تعلق رکھتے تھے، ابن حجر نے تہذیب میں ابن حبان سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ ان کی روایت سے اسی وقت استدلال کیا جاسکتا ہے جب ان کی روایت ثقہ حضرات کے موافق ہو۔ دیکھئے تقریب (۸۲۹۸) تہذیب المعجزات (۵۷۰/۳) اور تہذیب الکمال (۱۷۰/۳۳)

(۲)۔ یہ حدیث ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۳/۱) میں عمر بن سلیم باہلی کی روایت سے بیان کی، انہوں نے اسی طرح ابو غالب سے روایت کی۔

(۳)۔ اس حدیث کو طبرانی نے اوسط (۹۳/۲) میں، ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۳/۱) میں حضرت ابو امامہ سے، انہوں نے حضرت نافع سے روایت کیا، طبرانی نے اپنی تفسیر (۱۱۹/۶) میں نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا، بیہقی نے یہ حدیث مجمع الرواۃ (۲۳۵/۱) میں بیان کی اور فرمایا کہ اسے طبرانی نے بحکم اوسط میں روایت کیا، اس کی سند میں ایک راوی احمد بن محمد ابو بزہ ہے، میں نے نہیں دیکھا کہ کسی عالم نے ان کا تذکرہ لکھا ہو، (میں کہتا ہوں) بلکہ ذہبی نے میزان (۱۳۳/۱) نمبر (۵۶۳) میں ان کا تذکرہ کیا ہے اور یہ ابو الحسن احمد بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ مغربی ہیں، قراءات میں امام اور ثقہ ہیں، عقیلی نے کہا کہ منکر الحدیث ہیں، ابو حاتم نے کہا کہ ان کی روایت کردہ حدیث ضعیف ہے، میں ان سے روایت نہیں کرتا۔

## وضو میں سر کے مسح کے بارے میں

۳۳۔ عبدالرزاق، معمر سے، وہ زہری سے، وہ خمران سے وہ حضرت عثمان سے روایت

کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک دفعہ مسح کیا۔ (۱)

۳۴۔ عبدالرزاق، امام مالک سے، وہ یحییٰ ابن ابی زائدہ سے، وہ حضرت علی مرتضیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ وضو کرتے تو اعضاء کو تین

تین مرتبہ دھوتے تھے۔ لیکن مسح ایک دفعہ کرتے تھے۔ (۲)

۳۵۔ اسی سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ وہ سر کے

اگلے حصے پر ایک دفعہ مسح کرتے تھے۔ (۳)

(۱)۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۵/۱) میں روایت کیا۔

(۲)۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے (۶۳/۱) امام احمد (۳۰۰/۲) ابو یعلیٰ (۲۳۳/۱) ابن ابی شیبہ (۸/۱) میں ابو

اسحاق سے انہوں نے ابوجہ سے روایت کیا کہ میں نے حضرت علی مرتضیٰ کو دیکھا۔ (الحدیث)

(۳)۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے (۱۵/۱) ابوب سے، انہوں نے نافع سے، انہوں نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے روایت کیا، نیز امام عبدالرزاق نے مصنف (۳/۱) "باب المسح" میں عبدرہ کی سند سے اسی طرح روایت

## کیفیت مسح کے بیان میں

۳۶۔ عبدالرزاق، معمر سے، وہ لیث (۱) سے، وہ طلحہ (۲) سے، وہ اپنے والد (۳)

(۱)۔ یہ لیث بن ابی سلیم بن زینم قرشی ہیں، یہ عقب بن ابی سفیان کے آزاد کردہ غلام تھے، بعض علماء کہتے ہیں کہ عنبسہ ابن ابوسفیان اور بعض نے کہا کہ معاویہ ابن ابوسفیان کے آزاد کردہ غلام تھے، ابن حجر نے تقریب میں فرمایا کہ وہ سچے تھے، لیکن ان کے حافظے میں بہت خلط ملط ہو گیا تھا، اس لیے انہیں چھوڑ دیا گیا، ان کا تعلق چھٹے درجے کے ساتھ ہے، امام ترمذی نے اپنی سنن میں فرمایا کہ امام بخاری نے فرمایا کہ لیث بن ابی سلیم سچے تھے، بعض اوقات انہیں کسی چیز کے بارے میں وہم ہو جاتا تھا، امام بخاری نے یہ بھی فرمایا کہ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ لیث کی روایت پر دل خوش نہیں ہوتا، لیث کئی ایسی چیزیں اٹھالیتے تھے جنہیں دوسرے نہیں اٹھاتے تھے، اسی لیے محدثین نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱۱۱) امام مزنی تہذیب الکمال میں فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں ان کی روایت سے استدلال کیا ہے اور ان کی حدیث کو "کتاب رفع الیدین فی الصلوٰۃ وغیرہ" میں روایت کیا ہے، امام مسلم نے ان کی روایت کو ابواسحاق شیبانی کے ساتھ ملا کر ذکر کیا ہے، باقی حضرات نے بھی ان کی روایت کو لیا ہے، ۱۱۳ھ میں فوت ہوئے، ان کا تذکرہ دیکھئے: تقریب از امام ابن حجر نمبر (۵۶۸۵) تہذیب المعجم (۲۸۴/۳) میزان، امام ذہبی (۴۲۰/۳) اور تہذیب الکمال از مزنی (۲۸۸/۲۳)

(۲)۔ یہ طلحہ ابن معمر ابن عمرو بن کعب یامی ہمدانی کوئی ہیں، ان کی کنیت ابو محمد اور بقول بعض ابو عبد اللہ تھی، ثقہ قاری اور صاحب فضیلت پانچویں درجے کے ساتھ تعلق رکھتے تھے، ۱۱۴ھ میں فوت ہوئے، ان کا تذکرہ دیکھئے: تقریب (۳۰۳۳) تہذیب المعجم (۲۴۳/۲) اور تہذیب الکمال (۴۳۳/۱۳)

(۳)۔ یہ معمر ابن عمرو بن کعب ہیں، بعض نے کہا کہ یہ معمر بن کعب بن عمرو یامی کوئی ہیں، ان سے طلحہ ابن معمر نے روایت کی، مجہول ہیں اور ان کا تعلق درجہ رابع سے ہے، دیکھئے: تقریب (۶۶۸۵) تہذیب المعجم (۸۳/۳) اور تہذیب الکمال (۱۷/۲۸)

سے، وہ ان کے دادا (۱) سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا تو سر اقدس پر اس طرح مسح کیا، اور حفص نے دونوں ہاتھ اپنے سر پر پھیرے یہاں تک کہ اپنی گڈی پر مسح کیا۔ (۲)

۳۷۔ عبدالرزاق، ابن جریج سے، وہ زینب رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس بکثرت تشریف لاتے تھے، انہوں نے فرمایا کہ ہم نے آپ کے لئے وضو کے پانی کا برتن رکھا، آپ ہمارے ہاں تشریف لائے تو آپ نے وضو کیا اور سر اقدس پر مسح کیا، پچھلے حصے سے ابتدا کی، پھر اپنے دونوں ہاتھ اپنی مقدس پیشانی پر لائے۔ (۳)

(۱)۔ کعب بن عمرو بن جریجی اور بقول بعض عمرو بن کعب بن حجر، طلحہ ابن مصرف کے دادا اور صحابی ہیں، لیث بن ابی سلیم نے طلحہ ابن مصرف سے، انہوں نے اپنے والد سے، انہوں نے ان کے دادا سے وضو کے سلسلے میں روایت کی، یہ بات عبد الوارث نے ان کے بارے میں کہی، ابن حجر نے تہذیب میں حدیث مذکور کے بارے میں فرمایا کہ طلحہ کے دادا نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، اگر یہ طلحہ ابن مصرف کے دادا ہیں تو ایک جماعت نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ وہ کعب بن عمرو ہیں اور ابن قطان نے وثوق سے کہا کہ وہ عمرو بن کعب ہیں، اور اگر مذکور طلحہ ابن مصرف نہیں ہیں تو وہ خود اور ان کے والد دونوں مجہول ہیں، اور ان کے دادا کا صحابی ہونا ثابت نہیں ہے، کیونکہ ان کی صحابیت کا صرف اس حدیث سے پتا چلتا ہے، طلحہ کے تذکرے میں ان کے بارے میں کچھ

مختلگہ چیز چکی ہے۔ دیکھئے تقریب (۵۶۳۵) تہذیب المعجم (۳/۴۷۰) اور تہذیب الکمال (۱۸۳/۲۳)

(۲)۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے معنف (۱۶/۱) میں اپنی سند کے ساتھ بروایت طلحہ عن ابیہ عن جدہ روایت کیا ہے۔

(۳)۔ اس حدیث کو امام احمد نے (۵۶۸/۲۳) امام طبرانی، معجم کبیر (۲۶۹/۲۳) اور ابن ابی شیبہ نے معنف میں روایت کیا۔

## کانوں کے مسح کے بارے میں

۳۸۔ عبدالرزاق، معمر ہے، وہ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا، انہوں نے وضو کیا تو دونوں کانوں کے اندر اور باہر مسح کرنے لگے، میں نے ان کی طرف (سوالیہ نگاہوں سے) دیکھا تو انہوں نے فرمایا: ابن مسعود اس کا حکم دیا کرتے تھے۔ (۱)

۳۹۔ عبدالرزاق، ابن جریج سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے عطاء نے خبر دی نافع سے اور انہوں نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ وہ جب وضو کرتے تو وہ انگوٹھوں کے ساتھ والی دو انگلیاں کانوں میں داخل کرتے تھے اور ان کے اندر مسح کرتے تھے اور انگوٹھوں سے ان کے باہر مسح کرتے تھے۔ (۲)

۴۰۔ عبدالرزاق، زہری سے، وہ جناب سے اور وہ اسود بن یزید (۳) سے روایت کرتے تھے کہ ابن عمر نے وضو کیا تو انہوں نے اپنی دو انگلیاں کانوں کے اندر اور باہر داخل کیں اور ان پر مسح کیا۔

(۱)۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۱۸/۱) میں روایت کیا۔

(۲)۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مصنف (۱۸/۱) میں روایت کیا، نیز اسے ابن منذر نے اوسط (۳۰۳/۱) میں روایت کیا اور یہ اضافہ کیا کہ ابو بکر نے فرمایا کہ جو شخص اپنے کانوں پر مسح کرے اسے اسی طرح کرنا چاہیے۔

(۳)۔ اس سند میں عبدالرزاق اور زہری کے درمیان انقطاع ہے (کیونکہ ان کے درمیان ملاقات نہیں ہے) اور اسود بن یزید بن قیس نخعی کی کتیب ابو عمرو یا ابو عبدالرحمن ہے، یہ محترم ہیں (یعنی انہوں نے عباسی اور فاطمی دونوں دور پائے۔ ۱۲ قادی) ثقہ، کثرت سے روایت کرنے والے اور فقیہ ہیں، درجہ ثانیہ سے تعلق رکھتے ہیں ۷۷۴ یا ۷۷۵ میں وفات پائی، دیکھئے تہذیب الکمال (۳/۴۳۳) تقریب (۱۴۰) اس اثر کو امام مالک نے مؤطا (نمبر ۳) میں حضرت نافع سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرو انگلیوں کے ساتھ دونوں کانوں کیلئے پانی لیتے تھے، یہی نے سنن کبریٰ (۶۵/۱) میں امام مالک کی سند سے یہ حدیث روایت کی بدیکھئے نصب الراية (۲۲/۱)



### ضمیمہ

راقم نے اپنی کتاب "من عنقائد اهل السنة" میں  
حدیث نور پر مختصر گفتگو کی تھی، اس جگہ مناسبت کی بنا پر اسے نقل  
کیا جا رہا ہے۔

یاد رہے کہ اس کتاب کا اردو ترجمہ **عقائد و نظریات**  
کے نام سے چھپ چکا ہے۔

شرف قادری

## نورانیت و بشریت کا پیکر حسین علیہ السلام

عام طور پر یہ مغالطہ دیا جاتا ہے کہ نورانیت اور بشریت میں منافات ہے، دونوں کا ایک جگہ اجتماع نہیں ہو سکتا، حالانکہ اس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (۱۷/۱۹)

تو اس (مریم) کی طرف ہم نے اپنا روحانی (جبریل امین) بھیجا، وہ اس کے سامنے ایک تندرست آدمی کے روپ میں ظاہر ہوا۔

ظاہر ہے کہ حضرت جبرائیل امین علیہ السلام نوری مخلوق ہیں، جب حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے بشری صورت میں جلوہ گر ہوئے، تو اس وقت بھی وہ حقیقت کے لحاظ سے نوری ہی تھے، لیکن ان کا ظہور بشری لباس میں ہوا، اگر نور و بشر میں تضاد ہوتا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام کبھی بشری صورت میں تشریف نہ لاتے۔

ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور سرور دو عالم ﷺ حقیقت کے اعتبار سے نور اور صورت کے اعتبار سے بے مثل بشر ہیں۔ علامہ سید محمود الوسی فرماتے ہیں:

بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ چونکہ نبی اکرم ﷺ کی دو حیثیتیں ہیں: ایک جہت ملکیت جس کی بناء پر آپ فیض حاصل کرتے ہیں اور دوسری جہت بشریت جس کی بناء پر فیض دیتے ہیں، اس لیے قرآن کریم آپ کی روح پر نازل کیا گیا، کیونکہ آپ کی روح ملکی صفات کے ساتھ متصف ہے جن کی بناء پر آپ روح الامن سے استفادہ کرتے ہیں۔

غزنوی خاندان کے مشہور غیر مقلد عالم پروفیسر ابوبکر غزنوی نے بڑی فیصلہ کن بات کی ہے، مولانا محمد انور جیلانی کے رسالہ بشریت و رسالت پر تقریظ میں لکھتے ہیں:

بعض لوگوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بشر تھے اور نور نہ تھے، اور بعض نے کہا کہ وہ نور تھے بشر نہ تھے، یہ دونوں باتیں افراط و تفریط کی ہیں، قرآن مجید کہتا ہے کہ وہ بشر بھی تھے اور نور بھی تھے، (اس کے بعد نورانیت اور بشریت سے متعلق دونوں آیتیں نقل کی ہیں) اور صحیح مسلک یہی ہے کہ وہ بشر ہوتے ہوئے از فرق تا بقدم نور کا سراپا تھے۔

(تحریر ۱۳ دسمبر ۱۹۷۱ء)

لیجئے اب تو اختلاف ختم ہو جانا چاہیے، اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ بے مثل بشر بھی ہیں اور نور بھی۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کی بشریت کا مطلقاً انکار کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

— امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں:

جو مطلقاً حضور سے بشریت کی نفی کرے، وہ کافر ہے: قَالَ تَعَالَى:

”قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا“

احسان الہی ظہیر کا کہنا ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور دیگر انبیاء کے زمانوں کے کفار، نبوت اور بشریت میں منافاة کا عقیدہ رکھتے تھے اور انبیاء کرام کی نبوت کا اس لئے انکار کرتے تھے کہ وہ بشر ہیں اور بشر رسول نہیں ہو سکتا۔

اس کے بعد بریلویوں پر طعن و تشنیع کرتے ہوئے کہتے ہیں:

یہ لوگ چونکہ اسلامی معاشرے اور مسلمانوں کے گھروں میں پیدا ہوئے ہیں

اس لئے انبیاء کی نبوت کا تو انکار نہیں کر سکے، لیکن ان کا عقیدہ بعینہ وہی ہے کہ نبوت

تقریظ رسالہ بشریت و رسالت (۱۹۸۷ء) ص ۱۷

ابوبکر غزنوی، پروفیسر

۱۲ احمد رضا بریلوی، اعلیٰ حضرت امام

اور بشریت میں منافقا ہے، اس لیے انہوں نے انبیاء اور رسل کی بشریت کا انکار کر دیا ہے۔

بلاشبہ یہ مجرمانہ خیانت ہے، قارئین کرام ابھی امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کی تصریح ملاحظہ کر چکے ہیں کہ ”جو مطلقاً حضور کی بشریت کا انکار کرے، وہ کافر ہے“ اس کے باوجود اس غلط بیانی کا کیا جواز ہے؟

ہمارا عقیدہ ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ بشر ضرور ہیں، لیکن افضل البشر اور سید المخلوق ہیں، امام الانبیاء اور مقتدائے رسل ہیں اور مخلوق کی طرف اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا نور ہیں۔۔۔۔۔ ظہیر صاحب نے محض یہ ثابت کرنے کے لیے متعدد آیتیں نقل کی ہیں کہ کافروں نے انبیاء کرام کی نبوت کا انکار محض اس لیے کیا کہ وہ بشر ہیں، حالانکہ اگر مطلب ثابت ہو جائے، تو اس کے لیے ایک ہی آیت کافی ہے، اور مطلب ثابت نہ ہو تو پانچ سو آیتیں پیش کرنا بھی بے فائدہ ہے۔۔۔۔۔ یہی صورت ظہیر صاحب کو پیش آئی ہے۔۔۔۔۔ ملاحظہ فرمائیں اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم اور عاد و ثمود کا یہ قول بیان فرمایا ہے:

إِن أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

تم نہیں مگر ہم جیسے بشر

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ کافروں نے رسولان کرام علیہم السلام کی رسالت کا انکار صرف اس بناء پر نہیں کیا تھا کہ وہ بشر ہیں جیسے کہ ظہیر صاحب ثابت کرنا چاہتے ہیں، بلکہ اس لئے انکار کیا کرتے تھے کہ وہ ہم جیسے بشر ہیں، کفار اگر سمجھ لیتے کہ ظاہری طور پر ہم جیسے بشر دکھائی دینے والے حضرات درحقیقت ہم سے کہیں بلند و بالا ہیں، تو وہ راہ کفر اختیار نہ کرتے، بلکہ ایمان لے آتے، یہی وہ نکتہ ہے، جسے اہل سنت و جماعت کے مخالفین نہیں سمجھ پاتے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں:

جیسے کہ کفار نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کو دوسرے انسانوں کے

رنگ میں جان کر، نبوت کے کمالات کا انکار کیا ہے۔<sup>۱</sup>

غیر مقلدین اور علماء دیوبند کے مسلم پیشوا شاہ اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیاء، انبیاء، امام و امام زادہ، پیر، شہید یعنی

جنے اللہ کے مقرب بندے ہیں، وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز

اور ہمارے بھائی، مگر ان کو اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کو ان کی

فرماں برداری کا حکم کیا ہے، ہم ان کے چھوٹے بھائی ہیں۔<sup>۲</sup>

کیا اس کا صاف مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ ہم جیسے بشر ہیں؟ اور کیا یہ اس بات کے

قریب نہیں ہے، جو کفار اپنے زمانے کے رسولوں کو کہتے رہے ہیں؟

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر بولو! اور جو بشر کی سی تعریف ہو

سو ہی کرو، ان میں بھی اختصار کرو۔<sup>۳</sup>

اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ دہلوی صاحب کو اتنا بھی گوارا نہیں کہ اللہ تعالیٰ

کے کسی محبوب کی اتنی تعریف بھی کی جائے، جو بشر ہی کے شایانِ شان ہو، بلکہ اس میں بھی

اختصار کا مشورہ دیتے ہیں۔

محبوبانِ بارگاہِ الہی کے بارے میں اسی خطرناک ذہنیت کے مسموم اثرات زائل

کرنے کے لیے علماء اہل سنت نے اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ اور دیگر مقربانِ بارگاہ کی شان

میں وہ گلہائے عقیدت پیش کیے کہ ایمان والوں کے ایمان تازہ ہو گئے۔

۱۔ مکتوبات فارسی (دفتر اول حصہ دوم) ص ۱۱۳

۲۔ احمد سرہندی، مجدد الف ثانی

۳۔ تقویۃ الایمان (مطبع فاروقی، دہلی) ص ۶۰

۴۔ اسماعیل دہلوی

قرآن پاک میں حضور نبی اکرم ﷺ کے بشر اور نور ہونے کی تصریح ہے، کسی مسلمان کے لئے نہ تو آپ کی بشریت کے انکار کی گنجائش ہے، اور نہ ہی نور ہونے کی نفی کی مجال ہے، حیرت ان لوگوں پر ہے جو توحید و رسالت کی گواہی دینے کے باوجود سرکارِ دو عالم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے نور ہونے کا انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا فرمانِ اقدس ہے:

”قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ“ (۱۵/۵)

تحقیق تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور آیا اور کتاب مبین۔

اس آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال ملتے ہیں:

اول: نور سے مراد نبی اکرم ﷺ اور آپ کا نور ہے، اور کتاب سے مراد

قرآن پاک ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ”نور“ کی تفسیر ”رسول“ سے

کرنے کے بعد فرمایا: یعنی ”مُحَمَّدًا“۔ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ

وصحبہ وبارک وسلم)

امام رازی علیہ الرحمہ نے نور کی تفسیر میں متعدد اقوال بیان کیے، پہلا قول یہ

ہے کہ نور سے مراد محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔<sup>۱</sup>

امام محمد بن جریر طبری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَغْنِي بِالنُّورِ مُحَمَّدًا

(ﷺ) نور سے مراد محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔<sup>۲</sup>

تفسیر جلالین میں ہے:

اس نور سے مراد حضور نبی اکرم ﷺ کا نور ہے۔<sup>۳</sup>

۱۔ تنویر المقياس (مصطفیٰ الباقی، مصر) ص ۷۲

تفسیر سبیر (المطبعة السنية، مصر) ۱۸۹/۱۱

جامع البيان في تفسير القرآن (مطبعة ميسية، مصر) ۹۲/۶

تفسیر جلالین، ابن جریر طبری، ص ۹۷

۲۔ محمد بن یعقوب فیروز آبادی

۳۔ محمد بن محمد بن حسین رازی، امام

محمد بن جریر طبری، امام ابو جعفر

عبدالرحمن بن ابی بکر سیوطی، امام

جلالین کے حاشیہ تفسیر صاوی میں ہے:

حضور نبی اکرم ﷺ کا نام اس لئے نور رکھا گیا کہ آپ بصیرتوں کو منور فرماتے ہیں اور انہیں راہِ راست کی ہدایت دیتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ ہر حسی اور معنوی نور کی اصل ہیں۔

تفسیر خازن میں ہے:

نور سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام اس لئے نور رکھا کہ آپ کے ذریعے ہدایت پائی جاتی ہے، جیسے روشنی کے ذریعے اندھیروں میں ہدایت پائی جاتی ہے۔

تفسیر مدارک میں ہے:

دوسرا احتمال یہ ہے کہ نور، محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں، کیونکہ آپ کے ذریعے ہدایت حاصل کی جاتی ہے، جس طرح آپ کا نام سراج رکھا گیا ہے۔

دوم: نور اور کتاب دونوں سے قرآن پاک مراد ہے۔ یہ جُبَّانِی اور زَمَخْشَرِی کا قول ہے، یہ دونوں معتزلی ہیں، ان پر یہ سوال وارد ہوا کہ عطف مغایرت کو چاہتا ہے۔ جب دونوں سے مراد قرآن پاک ہے تو مغایرت کہاں رہی؟ اس کا انہوں نے جواب دیا کہ عطف کے لیے ذاتی طور پر متغائر ہونا ضروری نہیں ہے، تغایر اعتباری ہی کافی ہے اور وہ یہاں موجود ہے۔

سوم: نور اور کتاب دونوں سے مراد حضور نبی اکرم ﷺ ہیں، اس پر اگر یہ سوال اٹھایا جائے کہ عطف تغایر کو چاہتا ہے، تو اس کا جواب وہی ہوگا جو جُبَّانِی وغیرہ نے دیا کہ تغایر اعتباری کافی ہے۔

حاشیہ تفسیر جلالین (مصطفیٰ البابی، مصر) ۲۵۸/۱

تفسیر خازن (مکتبہ تجاریہ، مصر) ۲۳/۲

تغایر اعتباری (دارالکتب العربیہ، بیروت) ۲۷۶/۱

۱ احمد بن محمد صاوی، مالکی غلام۔

۲ علامہ والدین علی بن ابراہیم بغدادی۔

لامہ الوسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

میرے نزدیک یہ امر بعید نہیں ہے کہ نور اور کتاب مبین دونوں سے نبی اکرم ﷺ مراد ہوں، عطف کی وہی توجیہ کی جائے جو جنبتائی نے کی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ نبی اکرم ﷺ پر نور اور کتاب مبین دونوں کا اطلاق صحیح ہے، ہو سکتا ہے کہ عبارت النص کے اعتبار سے تمہیں اس کے قبول کرنے میں توقف ہو تو اسے اشارۃ النص کے قبیلے سے قرار دے دو!

حضرت علامہ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری فرماتے ہیں:

اس امر سے کوئی چیز مانع ہے؟ کہ نور اور کتاب مبین دونوں نبی اکرم ﷺ کی صفتیں ہوں، کیونکہ آپ نور عظیم ہیں اور انوار کے درمیان کامل ظہور رکھتے ہیں اور آپ اس لحاظ سے کتاب مبین ہیں کہ آپ تمام اسرار کے جامع، احکام، احوال اور بھلائیوں کے ظاہر کرنے والے ہیں۔<sup>۱</sup>

تقریباً تمام اہل سنت و جماعت مفسرین کرام نے یہ احتمال ضرور بیان کیا ہے کہ نور سے مراد نور مصطفیٰ ﷺ ہے اور بعض تو یہاں تک کہتے ہیں کہ کتاب سے مراد بھی آپ ہی کی ذات اقدس ہے۔ اب کون ہے، جو اپنے آپ کو مسلمان بھی کہے اور حضور نبی اکرم ﷺ کے نور ہونے کا بھی انکار کرے؟

۲۸/ ذیقعدہ ۱۳۱۷ھ کو مولوی نور الدین احمد نے گوالیار سے امام احمد رضا بریلوی

قدس سرہ کی خدمت میں استفتاء ارسال کیا اور دریافت کیا:

”یہ مضمون کہ حضور سید عالم ﷺ اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا ہوئے، اور ان کے نور سے باقی مخلوقات کس حدیث سے ثابت ہے؟ اور وہ حدیث کس قسم کی ہے؟“

روح المعانی (طبع، ۱۳۱۷ھ) ۹۸/۶

آئینہ الوسی، سہ ماہیہ

۱۱۴/۱۱ (طبع، ۱۳۱۷ھ)

علی بن سلطان النوری

marfat.com

Marfat.com





بَيْنَاهُ فِي مُنِيرِ الْعَيْنِ فِي حُكْمِ تَقْبِيلِ الْإِبْهَامَيْنِ " لا جرم علامہ محقق  
عارف بالتدسیدی عبدالغنی تاجی قدس سرہ القندی " حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ "   
میں فرماتے ہیں:

"وَقَدْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ نُورِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا وَرَدَ  
بِهِ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ -"

بے شک ہر چیز نبی اکرم ﷺ کے نور سے بنی جیسا کہ صحیح حدیث اس معنی  
میں وارد ہوئی۔

یہ جواب بڑا متین، مدلل اور معقول تھا، لیکن تعصب اور عناد اسے قبول کرنے کے  
لئے تیار نہیں، اس پر چند اعتراض کئے گئے ہیں، ان کا جواب ملاحظہ ہو۔  
پہلا اعتراض

احسان الہی ظہیر نے اس پر رائے زنی کرتے ہوئے لکھا ہے:

اگر امت سے مراد وہ لوگ ہیں جو ان کی طرح جہالت اور گمراہی اور کج روی  
کے پیروکار ہیں، تو ہمیں نقصان دہ نہیں اور اگر امت سے مراد علماء اور حدیث کے  
ماہرین ہیں، تو اس امر کا وجود نہیں ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو قبول کیا ہے۔  
امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے اس حدیث کے روایت اور نقل کرنے والوں کا  
نام بتام ذکر کیا ہے، اس کے باوجود ان سب کو جاہل اور گمراہ قرار دینا ائمہ دین کی شان میں وہ  
کھلی گستاخی ہے، جو ناقابل معافی ہے اور ان لوگوں کا پرانا شیوہ ہے۔

ذیل میں ہم حدیث نور کے چند حوالے تفصیل کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

آپ دیکھیں کہ احسان الہی ظہیر نے کتنے جلیل القدر ائمہ کو جاہل اور گمراہ قرار دیا ہے؟

۱۔ احمد رضا بریلوی، اعلیٰ حضرت امام: مجموعہ رسائل (نوروسایہ) (رضا فاؤنڈیشن، لاہور) ص ۸-۹

۲۔ البریلویہ (عربی) ص ۱۰۳

۳۔ احسان الہی ظہیر:

1- امام بخاری و مسلم کے استاذ الاستاذ امام عبدالرزاق نے مصنف میں اس حدیث کو روایت کیا، اس سلسلے میں چند گزارشات آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں۔

2- امام بیہقی نے یہ حدیث روایت کی، امام زرقاتی فرماتے ہیں:

امام بیہقی نے یہ حدیث کسی قدر مختلف الفاظ سے روایت کی ہے۔

(شرح زرقاتی علی المواہب ج ۱، ص ۵۶، تاریخ الخیس، ج ۱، ص ۲۰)

3- تفسیر نیشاپوری میں آیت مبارکہ "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" کی تفسیر میں ہے:

"كَمَا قَالَ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي"

جیسے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور

پیدا کیا۔

(نظام الدین حسن نیشاپوری (م ۱۲۸ھ غرائب القرآن (مصطفیٰ البابی، مصر،

ج ۸، ص ۶۶)

4- عارف باللہ شیخ عبدالکریم جیلی (م ۱۸۰۵ھ) اپنی کتاب --- الناموس الاعظم

والقاموس الاقدم فی معرفۃ قدر النبی ﷺ میں فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

اے جابر! اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے تیرے نبی کی روح پیدا فرمایا۔

(یوسف بن اسمعیل بیہانی، علامہ: جواہر البحار، عربی (مصطفیٰ البابی، مصر، ج ۴، ص ۲۴۰)

5- مواہب لدنیہ میں ہے کہ امام عبدالرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی سند سے حضرت جابر

بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا:

يَا جَابِرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ خَلَقَ قَبْلَ الْأَشْيَاءِ نُورَ نَبِيِّكَ مِنْ نُورِهِ -

اے جابر! بے شک اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے تیرے نبی کا نور اپنے نور سے

پیدا فرمایا۔

marfat.com

Marfat.com

(احمد بن محمد بن ابی بکر قسطلانی (م ۹۲۳ھ) مواہب لدنیہ مع شرح زرقانی، ج ۱، ص ۵۵)

6- سیرت حلبیہ میں یہ حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں:

وَفِيهِ أَنَّهُ أَصْلُ لِكُلِّ مَوْجُودٍ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نبی اکرم ﷺ ہر موجود کی اصل ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم!

امام علی بن برہان الدین حلبی شافعی (م ۱۰۴۴ھ / ۱۶۳۵ء)

”سیرت حلبیہ“ مکتبہ اسلامیہ، بیروت، ج ۱، ص ۳۱

7- ”کشف الخفاء“ میں یہ حدیث ان ہی الفاظ میں نقل کی گئی ہے۔

(علامہ اسمعیل بن محمد عجلونی (م ۱۱۶۲ھ) ”کشف الخفاء و مزیل الالباس“

مکتبہ غزالی، بیروت ج ۱، ص ۲۶۵)

8- خرپوطی نے شرح قصیدہ بزدہ میں یہ حدیث مفہوماً نقل کی۔

(عمر بن احمد الخرپوطی (م ۱۲۹۹ھ / ۱۸۸۲ء) ”عصيدة الشهادة شرح القصيدة

البردة“، نور محمد، کراچی، ص ۷۳)

9- ”المهريقة النديه“ میں ہے:

حضور نبی اکرم ﷺ صاحب الجمیعۃ الکبریٰ ہیں، کیوں نہ ہو، جب کہ ہر شے

آپ کے نور سے پیدا کی گئی ہے، جیسے کہ اس بارے میں یہ حدیث صحیح وارد ہے۔

(امام عبدالغنی نابلسی (م ۱۱۴۳ھ / ۱۷۳۰ء) مکتبہ نوریہ، فیصل آباد، ج ۲، ص ۳۷۵)

10- تاریخ خمیس میں یہ روایت معنی نقل کی ہے۔

علامہ حسین بن محمد بن حسن دیار بکری (م ۹۶۶ھ) تاریخ الخمیس فی احوال انفس

نفیس، مؤسسۃ الشعبان، بیروت، ج ۱، ص ۱۹)

11- امام غلام شرف الدین بوسیری کے قصیدہ ہمز یہ کی شرح میں یہ حدیث نقل کی گئی ہے

علامہ سلیمان الجمل (م ۱۲۰۴ھ) صاحب تفسیر الجمل ”الفتوحات الاحمدیہ

بالمخ الحمديه "ص ۶، ادارہ محمد عبدالطيف حجازى، قاہرہ)

12- امام علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں:

فقہ خطیب ابوالربیع کی کتاب "شفاء الصدور" میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے نور مصطفیٰ ﷺ کو پیدا فرمایا اور اس نور سے تمام اشیاء کو پیدا کیا۔  
 --- پس نور عرش، نور مصطفیٰ ﷺ سے ہے، نور قلم، نور مصطفیٰ ﷺ سے ہے،  
 لوح محفوظ کا نور، نور مصطفیٰ ﷺ سے ہے، دن کا نور، نور مصطفیٰ ﷺ سے ہے،  
 معرفت کا نور، شمس و قمر اور آنکھوں کا نور، نور مصطفیٰ ﷺ سے ہے۔

(ترجمہ ملخصاً) (ابن الحاج: المدخل، دارالکتاب العربی، بیروت، ج ۲، ص ۳۳)

13- علامہ ابوالحسن بن عبداللہ بکری فرماتے ہیں:

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ موجود تھا، اور کوئی شے اس کے ساتھ موجود نہ تھی، اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اپنے حبیب ﷺ کا نور پیدا کیا، پانی، عرش، کرسی، لوح و قلم، جنت اور دوزخ، حجاب اور بادل حضرت آدم اور حضرت حوا (علیہما السلام) سے چار ہزار سال پہلے۔

(ابوالحسن بن عبداللہ بکری، "الانوار فی مولد النبی محمد" نجف اشرف، ص ۵)

اس سے معلوم ہوا کہ سب سے پہلے نور مصطفیٰ ﷺ کے پیدا کئے جانے کی روایت صرف حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی نہیں ہے بلکہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت ہے۔

14- علامہ سید محمود الوسی فرماتے ہیں:

حضور نبی اکرم ﷺ کا سب کے لئے رحمت ہونا اس اعتبار سے ہے کہ آپ ممکنات پر نازل ہونے والے فیض الہی کا ان کی قابلیتوں کے مطابق واسطہ ہیں، اسی لئے آپ کا نور سب سے پہلی مخلوق تھا، حدیث شریف میں ہے: اے جابر!

marfat.com

Marfat.com

اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے تیرے نبی کا نور پیدا کیا، یہ بھی آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عطا فرمانے والا اور میں تقسیم کرنے والا ہوں۔

(سید محمود الوسی (م ۱۴۷۰ھ) روح المعانی، طبع بیروت (ج ۱، ص ۱۰۵)  
ایک جگہ حدیث ”أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي“ نقل کی ہے۔  
(روح المعانی، ج ۸، ص ۷۱)

15 - علامہ شامی کے بھتیجے سید احمد عابدین شامی (م ۱۳۴۰ھ تقریباً) نے علامہ ابن حجر مکی کے رسالہ ”النعمة الكبرى على العالم“ کی شرح میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

(یوسف بن اسمعیل نہبانی، علامہ: جواہر البحار (مصطفیٰ البابی، مصر) ج ۳، ص ۳۵۴)

16 - علامہ محمد مہدی فاسی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث نقل کرنے کے علاوہ ایک دوسری حدیث بھی نقل کی کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:  
”أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي وَمِنْ نُورِي خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ“

اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے میرا نور پیدا کیا اور میرے نور سے ہر چیز پیدا کی۔  
اس کے بعد فرماتے ہیں:

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ تمام مخلوقات سے پہلے اور ان کا سبب ہیں۔

(محمد مہدی بن احمد فاسی (م ۱۰۵۲ھ / ۱۶۴۲ء) ”مطالع المسرات، شرح دلائل

الخیرات، المطبعة التازیہ) ص ۲۲۱

17 - علامہ احمد عبدالجواد مشقی نے یہ حدیث امام عبدالرزاق اور امام بیہقی کے حوالے سے نقل کی ہے۔

احمد عبدالجواد مشقی، علامہ: السراج المنیر و بسیرتہ أستینیر (طبع دمشق

ص ۱۴-۱۳)

18- محدث جلیل حضرت ملا علی قاری نے ”المورد الروی“ میں ”مصنف عبدالرزاق“ کے حوالے سے سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نقل کی ہے۔

(علی بن سلطان محمد القاری، علامہ: (م ۱۰۱۳ھ) المورد الروی فی المولد

النبوی، تحقیق محمد بن علوی مالکی (پہلا ایڈیشن ۱۴۰۰ھ / ۱۹۸۰ء، ص ۴۰)

19- مکہ مکرمہ کے نامور محقق فاضل سید محمد علوی مالکی لکھتے ہیں:

حدیث حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند صحیح ہے، اس پر کوئی غبار نہیں ہے

چونکہ متن غریب ہے، اس لئے اس میں علماء کا اختلاف ہے، اس حدیث کو امام

بیہقی نے کسی قدر مختلف الفاظ سے روایت کیا ہے۔

”محمد بن علوی مالکی حسنی، علامہ: حاشیہ ”المورد الروی“ ص ۴۰)

اس جگہ علامہ مالکی نے تفصیلی نوٹ دیا ہے، جس میں حضور سید عالم، نبی اکرم ﷺ

کی نورانیت، احادیث مبارکہ کے حوالے سے بیان کی ہے۔

20- فتاویٰ حدیثیہ میں ہے:

”وَإِنَّمَا الَّذِي رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ نُورَ مُحَمَّدٍ قَبْلَ الْأَشْيَاءِ مِنْ نُورِهِ“

عبدالرزاق نے جو حدیث روایت کی ہے، وہ یہ ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے اپنے نور سے نور مصطفیٰ ﷺ پیدا کیا۔

(ابن حجر عسقلانی، امام: (م ۹۷۴ھ) فتاویٰ حدیثیہ (مصطفیٰ الباب، مصر، ص ۲۴)

21- مولانا عبدالحی لکھنوی فرنگی محلی ”الآثار المرفوعہ“ میں امام عبدالرزاق کے

حوالے سے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کرنے کے بعد تنبیہ کا عنوان دے کر

لکھتے ہیں:

عبدالرزاق کی روایت سے نور محمدی کا پیدائش میں اول ہونا، اور مخلوق سے

marfat.com

Marfat.com

پہلے ہونا ثابت ہے۔

(عبدالحی لکھنوی، علامہ: الآثار المرفوعة فی الاخبار الموضوعة ( مکتبہ قدوسیہ، لاہور) ص ۳۳-۳۳)

22- یوسف بن اسمعیل نبہانی، علامہ: حجۃ اللہ علی العالمین ( مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد، ص ۲۸)

23- مدارج النبوة میں ہے:

در حدیث صحیح وارد شدہ کہ ” اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي ”

(عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق: (م ۱۰۵۲ھ) مدارج النبوة، فارسی، ( مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر) ج ۲، ص ۲)

فرض کیجئے کہ کسی محفل میں یہ تمام، علماء، عرفاء اور محدثین تشریف فرما ہوں اور اس حدیث کو بیان کر رہے ہوں اور اس کی تصدیق و توثیق کر رہے ہوں، تو کیا کوئی بڑے سے بڑا غلامہ یہ کہنے کی جرأت کر سکے گا؟ کہ یہ سب جھوٹے، جاہل اور کج رو ہیں۔

### مخالفین کی گواہی

24- غیر مقلدین کے مشہور عالم نواب وحید الزمان لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے نور محمدی کو پیدا کیا، پھر پانی، پھر پانی کے اوپر عرش کو پیدا کیا، پھر قلم اور دوات، پھر عقل کو پیدا کیا، پس نور محمدی آسمانوں، زمین اور ان میں پائی جانے والی مخلوق کے لئے مادہ اولیہ ہے۔

حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ قلم اور عقل کی اولیت اضافی ہے (یعنی یہ دونوں دوسری چیزوں سے پہلے ہیں، یہ نہیں کہ سب سے پہلے ہوں) اق ن

(وحید الزمان، ہدیۃ المہدی (طبع سیالکوٹ) ص ۵۶)

marfat.com

Marfat.com



25- علماء دیوبند کے حکیم الامت نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بحوالہ امام عبد الرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ نقل کی اور اس پر اعتماد کیا۔

(اشرف علی تھانوی، مولوی: نشر لطیب (ساج مبینی، لاہور) ص ۶)

26- غیر مقلدین اور دیوبندیوں کے امام شاہ محمد اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:  
چنانکہ روایت ”أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي“ برآں دلالت می دارد  
جیسے کہ روایت ”أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي“ اس پر دلالت کرتی ہے۔  
(محمد اسماعیل دہلوی: یک روزہ (طبع ملتان) ص ۱۱)

27- فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

سوال: أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي اور لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتُ الْآفَلَكَ---

یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں یا وضعی؟

جواب: یہ حدیثیں صحاح میں موجود نہیں، مگر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”أَوَّلُ

مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي“ کو نقل کیا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے۔

(رشید احمد گنگوہی، مولوی: فتاویٰ رشیدیہ، مہوب (محمد سعید، کراچی) ص ۱۵۷)

اس سے پہلے مدارج النبوة کی عبارت گزر چکی ہے جس میں شیخ محقق نے اس حدیث

کو صحیح قرار دیا ہے، جبکہ گنگوہی صاحب کہہ رہے ہیں کہ شیخ کے نزدیک اس کی کچھ اصل ہے۔

---- فیا للعجب

تطبیق احادیث

اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے کس چیز کو پیدا کیا؟ اس سلسلے میں مختلف روایات ملتی

ہیں، مثلاً نبی اکرم ﷺ کا نور، عقل یا قلم۔ آئیے ذرا دیکھیں کہ ائمہ محدثین اور ارباب مشاہدہ

نے ان روایات میں کس طرح تطبیق دی ہے؟

28- حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ جن کا نام ابن تیمیہ بھی احترام

سے لیتے ہیں، فرماتے ہیں:

اللہ عزوجل نے فرمایا: میں نے محمد مصطفیٰ ﷺ کی روح کو اپنے جمال کے نور سے پیدا کیا، جیسے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے میری روح کو پیدا فرمایا اور سب سے پہلے میرے نور کو پیدا فرمایا، سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا، ان سب سے مراد ایک ہی چیز ہے اور وہ ہے حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام، اس حقیقت کو نور اس لئے کہا کہ وہ جلالی ظلمات سے پاک ہے، جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ“

عقل اس لئے کہا کہ وہ کلیات کا ادراک کرنے والی ہے، قلم اس لئے کہا کہ وہ علم کے نقل کرنے کا سبب ہے۔

(عبدالقادر جیلانی، سید غوث اعظم: سیر الاسرار فی ما یحتاج الیہ الابرار - طبع لاہور، ص ۱۳-۱۴)

29- عمدۃ القاری میں مختلف روایات نقل کیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا، ایک روایت میں ہے کہ نور و عظمت کو پیدا کیا اور ایک روایت میں ہے نور مصطفیٰ ﷺ کو پیدا کیا۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:

ان روایات میں تطبیق یہ ہے کہ اولیت اضافی امر ہے، اور جس چیز کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ اول ہے، تو وہ مابعد کے لحاظ سے ہے۔

(محمود بن احمد عینی، بدرالدین: (م ۸۵۵) عمدۃ القاری، طبع بیروت، ج ۱۵، ص ۱۰۹)

30- محدث جلیل حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ مختلف روایات نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

معلوم ہو گیا کہ مطلقاً سب سے پہلی شے نور محمدی ہے، پھر پانی، پھر عرش،

marfat.com

Marfat.com

اس کے بعد قلم، نبی اکرم ﷺ کے ماسوا سب میں اولیت اضافی ہے۔

(علی بن سلطان محمد القاری: المہر والروای، ص ۱۴۴)

31- حضرت ملا علی قاری "مرقاۃ شرح مشکوٰۃ" میں فرماتے ہیں:

علامہ ابن حجر نے فرمایا: اول مخلوقات کے بارے میں مختلف روایات ہیں اور ان کا حاصل جیسے کہ میں نے شامل ترمذی کی شرح میں بیان کیا ہے کہ سب سے پہلے وہ نور پیدا کیا گیا، جس سے نبی اکرم ﷺ پیدا کئے گئے، پھر پانی، اس کے بعد عرش۔

(المرقاۃ، طبع ملتان، ج ۱، ص ۱۴۶)

32- ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:

اول حقیقی نور محمدی ہے جیسے میں نے "المورد للمولد" میں بیان کیا ہے۔

(المرقاۃ، ج ۱، ص ۱۴۶)

33- مرقاۃ کے صفحہ ۱۹۴ پر فرماتے ہیں:

"ہمارے نبی ﷺ کا ذکر پہلے کیا گیا، اس لئے کہ آپ رتبے میں پہلے ہیں یا

اس لئے کہ آپ وجود میں پہلے ہیں۔۔۔۔۔ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے:

"أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي" اور "كُنْتُ نَبِيًّا وَ آدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالجَسَدِ"

(اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے میرے نور کو پیدا کیا۔۔۔۔۔ اور میں اس وقت

بھی نبی تھا جب آدم (علیہ السلام) روح اور جسم کے درمیان تھے)

34- ایک جگہ مختلف روایات میں تطبیق کا دوسرا طریقہ اختیار کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اولیت امور اضافیہ میں سے ہے، لہذا تاویل یہ کی جائے گی کہ امور مذکورہ

(قلم، عقل، نوری، روحی اور عرش) میں سے ہر ایک اپنی جنس کے افراد میں سے

پہلے ہے، پس قلم دوسرے قلموں سے پہلے پیدا کیا گیا اور حضور سید عالم ﷺ کا

نور تمام نوروں سے پہلے پیدا کیا گیا۔

(المرقاۃ، ج ۱، ص ۱۶۷)

35- یہی امام جلیل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

رہا نبی اکرم ﷺ کا نور، تو وہ مشرق و مغرب میں انتہائی ظاہر ہے اور سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے آپ ہی کا نور پیدا کیا، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں آپ کا نام نور رکھا، اور نبی اکرم ﷺ کی دعا میں ہے: **اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي نَوْرًا** اللہ! مجھے نور بنا دے (اس کے بعد چند آیات مبارکہ نقل کی ہیں) لیکن اس نور کا ظہور اہل بصیرت کی آنکھ میں ہے، کیونکہ (صرف) آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں، لیکن سینوں میں دل اندھے ہو جاتے ہیں۔

(موضوعات کبیر: مجتہائی دہلی، ص ۸۶)

اس کے بعد یہی کہا جاسکتا ہے کہ جن لوگوں کی بصیرت کی آنکھیں اندھی ہو چکی ہیں، ان کی طرف ہمارے دئے سخن ہی نہیں ہے۔

36- علامہ نجم الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ (م ۶۵۴ھ)۔۔۔۔۔ احادیث نقل کرنے کے بعد مختلف روایات میں تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

قلم، عقل اور روح تینوں سے مراد ایک ہی ہے، اور وہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی روح ہے۔

(نجم الدین رازی، علامہ: مرصاد العباد، طبع ایران، ص ۳۰)

37- حضرت امام ربانی، مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

حضرت محمد یوسف علیہ افضل الصلوات واکمل التحلیمات ظہور اولیٰ ہے، اور بایں معنی حیۃ الحقائق ہے کہ تمام حقائق خواہ وہ انجاء کرام کی ہوں یا ملائکہ کی، اس حقیقت کے لئے سائے کی حیثیت رکھتی ہیں اور حضرت محمد پر تمام حقیقتوں کی

marfat.com

Marfat.com

اصل ہے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي** (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا) اور یہ بھی فرمایا: **خُلِقْتُ مِنْ نُورِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنْ نُورِي** (میں اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کیا گیا اور مومن میرے نور سے) لہذا آپ اللہ تعالیٰ اور تمام حقیقتوں کے درمیان واسطہ ہیں، کسی بھی شخص کا آپ کے واسطے کے بغیر مطلوب تک پہنچنا محال ہے (ترجمہ)

(احمد سرہندی، امام ربانی شیخ: مکتوبات فارسی (مکتبہ سعیدیہ، لاہور) حصہ نمبر، دفتر

سوم، ص ۱۵۳)

38- عارف باللہ، علامہ عبدالوہاب شعرانی (م ۹۷۳ھ) فرماتے ہیں:

اگر تو کہے کہ حدیث میں وارد ہے کہ سب سے پہلے میرا نور پیدا کیا گیا، اور ایک روایت میں ہے، اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے عقل کو پیدا کیا، ان میں تطبیق کیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ ان دونوں سے مراد ایک ہے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی حقیقت کو کبھی عقلِ اول سے تعبیر کیا جاتا ہے اور کبھی نور سے۔

(عبدالوہاب شعرانی، امام: م ۹۷۳ھ (الیواقیت والجوہر، مصر) ج ۲، ص ۲۰)

39- حضرت شیخ عبدالکریم جیلی (م ۸۰۵ھ) نے بھی یہی تطبیق دی ہے کہ عقل، قلم اور روح

مصطفیٰ ﷺ سے مراد ایک ہی چیز ہے صرف تعبیر کا فرق ہے۔ (جوہر البحار، ج ۳، ص ۲۲۰)

40- تاریخ خمیس میں ہے:

محققین کے نزدیک ان احادیث سے مراد ایک ہی شے ہے، حیثیتوں اور نسبتوں کے اعتبار سے عبارات مختلف ہیں، پھر ”شرح مواقف“ سے بعض ائمہ کا یہ قول نقل کیا ہے:

عقل، قلم اور روح مصطفیٰ ﷺ کا مصداق ایک ہی ہے۔

(حسین بن محمد دیار بکری، علامہ: تاریخ خمیس، ج ۱، ص ۱۹)

marfat.com

Marfat.com

41- امام المناطقہ میر سید زاہد بروی، ملا جلال کے حواشی کے منہیہ میں فرماتے ہیں:  
علم تفصیلی کے چار مرتبے ہیں، پہلے مرتبے کو اصطلاح شریعت میں قلم، نور اور  
عقل کہتے ہیں، صوفیاء اسے عقل کل اور حکماء عقول کہتے ہیں۔

(میر سید زاہد بروی: حاشیہ ملا جلال (مطبع یوسفی، لکھنؤ) ص ۹۶)

42- علامہ اقبال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

نوح بھی تو، قلم بھی تو، تیرا وجود الکتاب

گنبد آگینہ رنگ، تیرے محیط میں جناب

(کلیات اقبال اردو (شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور) ص ۲۰۵)

اگر زحمت نہ ہو تو ایک مرتبہ پھر ان حوالہ جات پر طائرانہ نظر ڈال لیجئے اور پوری  
دیانت داری سے بتائیے کہ کیا کوئی صاحب علم، ہوش و حواس کی سلامتی کے ساتھ ان حوالوں  
کو یہ کہہ کر رد کر سکتا ہے کہ یہ حضرات جاہل اور گمراہ تھے، اگر اب بھی کوئی شخص یہ کہنے پر مصر  
ہے، تو اسے یہی فرصت میں اپنا دماغی معائنہ کرانا چاہیے۔

دوسرا اعتراض

احسان الہی ظہیر نے لکھا ہے:

یہ کس نے کہا ہے؟ کہ امت کا کسی حدیث کو قبول کر لینا اسے اس درجہ تک

پہنچا دیتا ہے کہ اس کی سند کی طرف نظر ہی نہیں کی جائے گی۔“

جواب:

آئیے آپ کو دکھائیں کہ علماء امت کے کسی حدیث کو قبول کرنے کا کیا مقام ہے؟  
(۱) عمدۃ المحدثین حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ امام بخاری اور مسلم کی  
روایت کردہ حدیث، خبر واحد ہونے کے باوجود یقین کا فائدہ دیتی ہے، کیونکہ اس میں صحت

کے کئی قرآن پائے گئے ہیں، ان میں سے ایک قرینہ یہ ہے کہ علامہ امت نے ان کی کتابوں کو نبواں کیا ہے، اس منگلو کے بعد علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں۔

”وَهَذَا التَّلَقُّي وَحَدِّثُهُ أَقْوَى فِي إِفَادَةِ الْعِلْمِ مِنْ مَجْرَدِ كَثْرَةِ

الطَّرِيقِ الْقَاصِرَةِ عَنِ التَّوَاتُرِ“

یقین کے لیے تواتر سے کم درجہ کثرت طرق کے مقابلے میں علامہ امت کا

قبول کرنا زیادہ مفید ہے۔

غور فرمایا آپ نے؟ مطلب یہ ہے کہ کسی حدیث کی سندوں کی کثرت (جبکہ تواتر

سے کم ہو) اس قدر مفید یقین نہیں، جس قدر علامہ امت کا کسی حدیث کو قبول کر لیا مفید یقین ہے

(۲) حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول

نہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے ایک شخص نماز کو حاضر ہو اور امام ایک حال میں ہو تو

سندی اسی حال کو اختیار کرے۔

امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث فریب ہے، ہمیں معلوم نہیں کہ کسی نے اس حدیث

بکسی دوسری سند سے روایت کیا ہو، اس کے باوجود امام ترمذی نے فرمایا:

”وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ“

اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

ت علامہ ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

فَكَانَ التَّرْمِذِيُّ يُرِيدُ تَقْوِيَةَ الْحَدِيثِ بِعَمَلِ أَهْلِ الْعِلْمِ

گویا امام ترمذی اہل علم کے عمل کے ذریعے اس حدیث کو تقویت دینا چاہتے ہیں۔

مرکز برہنہ مستطانی، امام

مرکز سلطان محمد القاری، علامہ

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے بارے میں ہم چند حوالے اس سے پہلے پیش کر چکے ہیں، تو کوئی وجہ نہیں کہ اس حدیث کو یک لخت رد کر دیا جائے اور اس کے بیان کرنے کو ناجائز اور گناہ قرار دیا جائے۔

بغت روزہ الاعتصام کے مدیر حافظ صلاح الدین یوسف کا ناروا انداز ملاحظہ ہو، نکتے ہیں:

صاحب المواہب علامہ قسطلانی (متوفی ۹۲۳ھ) نویں دسویں صدی ہجری کے بزرگ ہیں، ان کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان نو سو سال کا طویل فاصلہ ہے، جب تک درمیان کی یہ کڑیاں مستند سلسلہ سے نہ جوڑی جائیں گی، اس وقت تک موصوف کی بے سند نقل کردہ روایات پایہ اعتبار سے ساقط سمجھی جائے گی، اس اعتبار سے سوال میں مذکور روایت بالکل بے اصل ہے، اس کو بیان کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

امام قسطلانی نے یہ حدیث مصنف عبدالرزاق کے حوالے سے بیان کی ہے، صرف یوں نے ہی نہیں، بلکہ بہت سے جلیل القدر محدثین اور اصحاب کشف بزرگان دین نے بھی اسے روایت کیا ہے، تفصیل اس سے پہلے گزر چکی ہے، اتنے جلیل القدر ائمہ کرام کو بہت بڑے گناہ کا مرتکب قرار دینا، جیسے الاعتصام کے مدیر نے کیا ہے، خود گناہ کے زمرے میں آتا ہے۔

حیرت ہے کہ مصنف عبدالرزاق کو تو معتد کتاب تسلیم کیا جاتا ہے اور جب ثقہ محدثین اور اہل علم اس کے حوالے سے حدیث بیان کریں، تو کہا جاتا ہے یہ حدیث تب مقبول ہے، جب تم اپنی پوری سند بیان کرو گے، یہ ایسے ہی ہے جیسے آج کوئی شخص بخاری شریف کے حوالے سے حدیث بیان کرے اور اسے کہا جائے کہ تمہارے اور امام بخاری کے درمیان یوں کا فاصلہ حائل ہے، تمہارا حوالہ اس وقت تک قابل قبول نہیں، جب تک تم اپنی سند

بغت روزہ الاعتصام، حافظ:

بغت روزہ الاعتصام، حافظ، ۱۹۹۹ء



امام بخاری تک بیان نہ کرو بلکہ بقول صلاح الدین یوسف چودہ سو سالہ درمیانی کڑیاں ملانا پڑیں گی اور ظاہر ہے یہ مطالبہ قابل قبول نہیں ہے۔

### تیسرا اعتراض

احسان الہی ظہیر، امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

انہوں نے اپنے رسالہ "صلاة الصفا" میں ایک موضوع اور باطل روایت

درج کی ہے اور اس کی نسبت سے کہا ہے کہ حافظ عبدالرزاق نے اسے مصنف

میں بیان کیا ہے، حالانکہ وہ روایت مصنف میں نہیں ہے۔

اس سے پہلے متعدد حوالوں سے بیان کیا جا چکا ہے کہ اس حدیث کو عالم اسلام کے جلیل القدر علماء، محدثین، اور ارباب کشف و شہود نے بیان کیا ہے، اور اس سے استدلال کیا ہے، اس کے باوجود اس حدیث کو موضوع اور باطل قرار دینا قطعاً غلط ہے، رہا یہ سوال کہ اس حدیث کے سلسلے میں عبدالرزاق کا حوالہ دیا جاتا ہے، مصنف عبدالرزاق چھپ چکی ہے، اور اس میں یہ حدیث نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سوال اس وقت صحیح ہوتا، جبکہ ناشرین کو مکمل نسخہ دستیاب ہوا ہوتا، وہ تو خود تسلیم کر رہے ہیں کہ ہمیں مکمل نسخہ کہیں سے نہیں مل سکا، اس کتاب کے مرتب اور ناشر نے کتاب الطہارۃ کی ابتدا میں یہ نوٹ دیا ہے:

اس جلیل دفتر (مصنف) کی طباعت اور تیاری کے سلسلے میں جن نسخوں پر

ہمیں آگاہی ہوئی ہے یا ہم نے مخطوطے یا فوٹوکاپی کی صورت میں حاصل کئے

ہیں، ان کی تفصیل آپ مقدمہ میں پائیں گے انشاء اللہ! وہ سب ناقص ہیں،

ہاں آستانہ (ترکی) کے کتب خانہ میں ملا مراد کا نسخہ کامل ہے، لیکن اس کی ابتدا

میں طویل نقص ہے اور اصل کی پانچویں جلد بھی ابتداء سے ناقص ہے۔

البریلویہ (مرلی) ص ۱۰۴

احسان الہی ظہیر  
www.marfat.com

اب یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کریں گے کہ جن لوگوں کے پاس مصنف کا مکمل نسخہ ہی موجود نہیں ہے، ان کا یہ کہنا کس طرح قابل قبول ہو سکتا ہے؟ کہ چونکہ یہ حدیث مصنف میں موجود نہیں ہے، اس لئے موضوع ہے، جبکہ دوسری طرف تاریخ اسلام کے نامور اور مستند علماء اسے مصنف کے حوالے سے بیان کر رہے ہیں، بدیہی بات ہے کہ ان کا بیان ہی قبول کیا جائے گا۔

امام علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

جس شخص کو علم اور لوگوں کی روایت کے ساتھ تھوڑا سا تعلق بھی ہے، وہ اس امر میں شک نہیں کرے گا کہ اگر امام مالک اسے بالمشافہہ کوئی خبر دیں، تو وہ یقین کر لے گا کہ امام نے سچی خبر دی ہے۔

یہی بات ہم بھی کہتے ہیں کہ علم و دیانت سے تعلق رکھنے والا ہر شخص باور کرے گا کہ عالم اسلام کی نامور شخصیات، جن کے حوالے اس سے پہلے گزر چکے ہیں، اگر بالمشافہہ اسے بیان کریں کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث امام عبدالرزاق نے مصنف میں بیان کی ہے، تو وہ اس بیان میں یقینا سچے ہوں گے۔

### چوتھا اعتراض

غیر مقلدین کے ایک امام مولوی محمد داؤد غزنوی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پر اعتراض کیا ہے۔

لیکن یہ کہنا یہ نبی اکرم ﷺ، اللہ سبحانہ و تعالیٰ، کے ذاتی طور سے پیدا ہونے، نہ صرف یہ کہ جہالت ہے، بلکہ صریح کفر ہے، اس لئے کہ اس کا معنی یہ ہوگا کہ ذات الہی کا نور، مادہ ہوا، آپ کی پیدائش کا گویا آپ ذات الہی کے جز ہیں۔۔۔ العیاذ باللہ اور یہ عقلاً و شرعاً غلط ہے۔۔۔ نیز اگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس نے اپنے نور کا ایک حصہ الگ کر کے آپ کے وجود کو تیار کیا، تو معاذ اللہ! معاذ اللہ!



اللہ تعالیٰ کی جز ہوں، عیسائی لاجواب ہو گیا اور اسلام لے آیا۔ ہارون الرشید بہت خوش ہوا اور واقدی کو گرام قدر انعام سے نوازا۔

عیسائی طیب کی سمجھ میں بات آگئی اور وہ اسلام لے آیا، اب دیکھئے منکرین اور معترضین کی عقل میں یہ بات آتی ہے اور وہ تسلیم کرتے ہیں یا اپنے انکار پر ہی ڈٹے رہتے ہیں۔۔۔۔؟ دیدہ پاید!

علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

اے! مِنْ نُورٍ هُوَ ذَاتُهُ لَا يَمَعْنَى أَنَّهُمَا مَادَّةٌ خَلِقَ نُورَهُ مِنْهَا بَلْ

يَمَعْنَى تَعْلُقِ الْإِرَادَةِ بِهِ بِلَا وَاسِطَةٍ شَيْءٍ فِي وَجُوْدِهِ - ۱

یعنی اس نور سے پیدا کیا جو ذات باری تعالیٰ کا عین ہے، یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات مادہ ہے، جس سے نبی اکرم ﷺ کا نور پیدا کیا گیا، بلکہ آپ کے نور کے ساتھ کسی چیز کے واسطے کے بغیر اللہ تعالیٰ کے ارادے کا تعلق ہوا۔

اس وضاحت کے بعد غزنوی صاحب کے دونوں اعتراض اٹھ جاتے ہیں۔

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں:

خاش لله! یہ کسی مسلمان کا عقیدہ کیا گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ نور رسالت یا کوئی

چیز معاذ اللہ! ذات الہی کا جزو یا عین و نفس ہے، ایسا عقیدہ ضرور کفر و ارتداد ہے۔

پانچواں اعتراض

احسان الہی ظہیر لکھتے ہیں:

قرآن و حدیث کی نصوص سے نبی اکرم ﷺ کی بشریت ثابت ہے اور یہ

حدیث اپنے ظاہر کے اعتبار سے ان نصوص کے مخالف ہے۔

روح المعانی (طبع، ایران) ۲۳۶

۱۔ محمود الوتق، علامہ سید:

شرح مواہب لدنیہ، ۵۵

۲۔ محمد بن عبد الباقی زرقانی، امام:

مجموعہ رسائل (نور وسایہ) طبع، لاہور، ص ۳۶

۳۔ احمد رضا بریلوی، اہل حضرت امام:

واقع بھی اس حدیث کے خلاف ہے، آپ کے والدین تھے، حلیمہ سعدیہ نے  
آپ کو دودھ پلایا، آپ نے امہات المؤمنین سے نکاح کیا، آپ کی اولاد تھی،  
آپ کے رشتے دار اور سسرال تھے۔! (ترجمہ ملخصاً)

یہ عبت گفتگو اس مفروضے پر مبنی ہے کہ اہل سنت و جماعت (بریلویوں) کے نزدیک  
حضور نبی اکرم ﷺ صرف نور ہیں اور بشر نہیں ہیں، حالانکہ ہمارا یہ عقیدہ برتر نہیں ہے، جیسے  
کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔

### چھٹا اعتراض

پرنگال کے ایک صاحب نے اول مخلوق کے بارے میں وارد احادیث کے درمیان  
تطبیق دینے پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب  
سے پہلے پانی کو پیدا کیا، حدیث نور ثابت ہی نہیں ہے، تو تطبیق کی کیا ضرورت اور گنجائش ہے؟  
اس کا جواب یہ ہے یہ تطبیق ہم نے نہیں دی، ہم تو ناقل ہیں، پوچھنا ہو تو سیدنا شیخ  
عبد القادر جیلانی، شیخ عبدالکریم جیلی، علامہ عبدالوہاب شعرانی، علامہ حسین بن محمد دیار بھری  
علامہ بدرالدین محمود عینی اور حضرت ملا علی قاری رحمہم اللہ تعالیٰ سے پوچھئے، جنہوں نے تطبیق  
دی ہے اور اول مخلوق حضور نبی اکرم ﷺ کے نور کو قرار دیا ہے، ان کے نزدیک حدیث نور  
ثابت نہ ہوتی، تو تطبیق ہی کیوں دیتے؟ حوالے اس سے پہلے دیے جا چکے ہیں۔

پرنگال کے اسی علامہ کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پانی پیدا کیا، اس  
دعوے پر بطور دلیل یہ آیت پیش کی:

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ

اور ہم نے ہر زندہ چیز کو پانی سے پیدا کیا۔

ان کے خیال میں حدیث نور اس آیت کے خلاف ہے اور تطبیق کی ضرورت نہیں،

کیونکہ حدیث نور ثابت ہی نہیں ہے۔

www.marfat.com

Marfat.com

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ آیت مبارکہ میں مطلق موجودات کا ذکر نہیں کیا گیا، بلکہ اجسام اور خصوصاً حیوانات کا ذکر ہے۔

علامہ سید محمود الوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ہم نے پانی سے ہر حیوان کو پیدا کیا، یعنی ہر اس چیز کو جو حیاتِ حقیقیہ سے متصف ہے، یہ تفسیر کلبی اور مفسرین کی ایک جماعت سے منقول ہے، اس کی تائید اس آیت کریمہ سے ہوتی ہے:

وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ اللہ تعالیٰ نے ہر چوپائے کو پانی سے پیدا کیا۔  
ظاہر ہے کہ آیت و حدیث میں مخالفت ہی نہیں ہے، آیت مبارکہ میں حیوانات کو پانی سے پیدا کئے جانے کا ذکر ہے اور حدیث نور میں کسی حیوان اور جسم کا ذکر نہیں ہے، بلکہ ایک مجرد کا ذکر ہے جو تمام اجسام، بلکہ تمام انوار سے پہلے پیدا کیا گیا اور وہ تھا نورِ مصطفیٰ،  
(حضور نبی اکرم ﷺ) -

لطفہ

احسان الہی ظہیر کہتے ہیں کہ ایک بریلوی نے اردو میں یہ شعر کہا ہے:

وہی جو مستوی عرش تھا خدا ہو کر  
پڑا ہے مدینہ میں مصطفیٰ ہو کر<sup>۲</sup>

اللہ اکبر! اجلہ علماء اسلام کی ایک جماعت نے مصنف عبدالرزاق کے حوالے سے عظمتِ مصطفیٰ ﷺ کو ظاہر کرنے والی ایک حدیث بیان کی، تو اسے یہ لوگ بے سند کہہ کر رد کر دیتے ہیں اور اس طرح انکار حدیث کا دروازہ کھولتے ہیں، دوسری طرف خود یہ شعر نقل کر دیا اور یہ تک نہ سوچا کہ ہم کس منہ سے یہ شعر بریلویوں کے سر تھوپ رہے ہیں، نہ کوئی حوالہ نہ کوئی سند، ہمارے نزدیک یہ شعر اپنے ظاہری معنی کے اعتبار سے غلط ہے۔

۱۔ محمود الوسی، علامہ سید روح المعانی (طبع، ایران) ۳۴۱۷

۲۔ البریلویہ، ص ۱۰۵

۳۔ احسان الہی ظہیر

## بے سایہ و سایہ بان عالم

سایہ کثیف اجسام کا ہوتا ہے، لطیف اشیاء مثلاً ہوا، اور فرشتوں کا سایہ نہیں ہوتا، حضور نبی اکرم ﷺ نور مجسم ہیں، اس لئے آپ کے جسم اقدس کا سایہ نہ تھا، امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے حدیث شریف اور ائمہ متقدمین کے ارشادات کی روشنی میں یہ مسئلہ بیان کیا، ظاہر ہے کہ جس شخص کا دل نور ایمان سے روشن ہوگا، وہ اپنے آقا و مولا رحمۃ اللعالمین، محبوب رب العالمین ﷺ کے کمالات عالیہ اور فضائل من کر جموم جائے گا۔ اور "آما و صدقنا" کہے گا، مخالف یہ کہہ کر دامن نہیں چھڑا سکے گا کہ یہ تو بریلویوں کے خرافات ہیں، کیونکہ اس باب میں جن اکابر کے نام آتے ہیں ان پر بریلویت کی چھاپ نہیں لگائی جاسکتی یہ تو وہ بزرگ ہیں جو صدیوں پہلے گزر چکے ہیں، آپ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

۱- سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے لئے سایہ نہ تھا اور نہ کھڑے ہوئے آفتاب کے سامنے مگر یہ کہ ان کا نور عالم افروز خورشید کی روشنی پر غالب آگیا اور نہ قیام فرمایا، چراغ کی ضیاء میں، مگر یہ کہ حضور کے تابش نور نے اس چمک کو دبا لیا! حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشاد مبارک سے ثابت ہوا کہ حضور نبی اکرم ﷺ صرف معنوی نور ہی نہیں ہیں، جسی نور بھی ہیں۔

۲- امام نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ "تفسیر مدارک" میں فرماتے ہیں:

امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا: بیشک اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کا سایہ زمین پر نہ ڈالا کہ کوئی شخص اس پر پاؤں نہ رکھ دے۔<sup>۲</sup>

کتاب الوفا (مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد) ۲۰۷/۲

تفسیر مدارک (طبع بیروت) ۱۳۵/۲

۱- عبدالرحمن ابن جوزی، امام

۲- عبداللہ بن احمد نسفی، امام

3- امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”خصائص کبریٰ“ میں ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے:

بَابُ الْآيَةِ فِي أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَرَى لَهُ ظِلًّا  
 نبی اکرم ﷺ کا یہ معجزہ کہ آپ کا سایہ نہیں دیکھا جاتا تھا، اس باب میں حکیم ترمذی  
 کے حوالے حضرت ذکوان کی روایت لائے ہیں کہ سرورِ دو عالم ﷺ کا سایہ نظر نہ آتا تھا،  
 دھوپ میں اور نہ چاندنی میں۔ (ترجمہ)

اس کے بعد محدث ابن سبع کا یہ ارشاد لائے ہیں:

حضور اکرم ﷺ کے خواص میں سے ہے کہ آپ کا سایہ زمین پر نہ پڑتا تھا  
 اور آپ نور ہیں، اس لئے جب دھوپ یا چاندنی میں چلتے، آپ کا سایہ نظر نہ  
 آتا تھا، بعض علماء نے کہا اس کی شاید وہ حدیث ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے  
 اپنی دعا میں عرض کیا کہ مجھے نور بنا دے۔!

4- علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی دوسری تصنیف ”انموذج اللیب فی خصائص  
 الحبيب“ میں فرماتے ہیں:

نبی اکرم ﷺ کا سایہ زمین پر نہ پڑا، حضور ﷺ کا سایہ نظر نہیں آیا نہ دھوپ  
 میں نہ چاندنی میں۔۔۔۔۔ ابن سبع نے فرمایا: اس لیے کہ حضور نور ہیں۔۔۔۔۔ امام  
 رزین نے فرمایا کہ حضور کے انوار سب پر غالب ہیں۔!

5- امام علامہ قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

حضور اکرم ﷺ کے معجزات میں سے وہ بات ہے جو بیان کی گئی کہ  
 آپ ﷺ کے جسم انور کا سایہ نہ دھوپ میں ہوتا نہ چاندنی میں، اس لئے کہ  
 حضور نور ہیں۔!

خصائص کبریٰ (مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد) ۶۸۱/۱

انموذج اللیب (الکتاب، لاہور) ص ۵۳

الشفاء (عربی، طبع مکتان) ۲۳۳/۱

امیر المؤمنین بن ابی بکر سیوطی، امام

۱۲ ایضاً

قاضی عیاض بن موی اندلسی، امام



6- علامہ شہاب الدین خفای نے "شیرت شامیہ" میں اس قدر گفتگو کے بعد اپنی ایک رباعی بیان کی، جس کا ترجمہ یہ ہے۔

احمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کا دامن، حضور کی فضیلت و ابرامت کی بناء پر  
زمین پر نہ کھینچا گیا، جیسے کہ محدثین اراام نے کہا ہے، یہ عجیب بات ہے اور اس  
سے عجیب تر یہ کہ تمام لوگ آپ کے سامنے میں ہیں۔

نیز فرمایا۔

قرآن پاک کا بیان ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بشر ہونا، اس  
کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ وہم کیا گیا ہے، اگر تو سمجھے تو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم "سور  
علی نور" ہیں۔

7- علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دھوپ اور چاندنی میں سایہ نہ تھا، اسے صمیم ترخنی نے  
ذکوان سے روایت کیا، پھر ابن سنیج کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے استدلال اور  
حدیث "اجعلنی نوراً" سے استشہاد دیا۔

8- اسی طرح "سیرت شامیہ" میں ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ امام صمیم ترخنی نے فرمایا:

اس میں حکمت یہ تھی کہ کوئی کافر سایہ اقدس پر پاؤں نہ رکھے۔

9- امام زرقانی نے اس پر تفسیراً گفتگو کی ہے۔

10- امام علامہ بومیری کے "قصیدہ ہمزئیہ" کی شرح میں علامہ سلیمان جمل نے سبکی بیان

کیا۔

۱۔ بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۳ء

۲۔ بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۳ء

۳۔ بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۳ء

۴۔ بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۳ء

۵۔ بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۳ء

۱۔ علامہ شہاب الدین خفای اظہار

۲۔ علامہ ابن کثیر صلی اللہ علیہ وسلم

۳۔ علامہ ابن کثیر صلی اللہ علیہ وسلم

۴۔ علامہ ابن کثیر صلی اللہ علیہ وسلم

۵۔ علامہ ابن کثیر صلی اللہ علیہ وسلم

- 11- اتی طرح "کتاب الخمیس فی احوال انفس نفیس" میں ہے۔
- 12- امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ فرماتے ہیں:
- نالیم شہادت میں کسی بھی شخص کا سایہ اس سے لطیف ہوتا ہے اور چونکہ پورے جہان میں آپ سے زیادہ لطیف کوئی نہیں ہے، تو آپ کا سایہ کس طرح ہو سکتا ہے؟
- 13- شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے حکیم ترمذی کی روایت نقل کرنے کے بعد فرمایا:
- حضور نبی اکرم ﷺ کے ناموں میں سے ایک نام نور ہے، اور نور کا سایہ نہیں ہوتا۔
- 14- علامہ عبدالرؤف مناوی (م ۱۰۰۳ھ) نے امام ابن مبارک اور ابن جوزی کے حوالے سے سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث نقل کی ہے۔
- 15- تفسیر عزیزی میں سورۃ الضحیٰ کی تفسیر میں ہے:
- نبی اکرم ﷺ کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا۔
- حسان الہمی ظہیر نے لکھا ہے:
- انہوں (مولانا احمد رضا) نے اپنے ماموں سے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا سایہ زمین پر نہ پڑتا تھا اور یہ کہ آپ نور تھے۔

1 تاریخ الخمیس (مؤسسۃ اشعبان، بیروت) ۲۱۹/۱	2 حسین بن محمد یار بکری، نظام:
مکتوبات امام ربانی، فارسی حصہ، نیم دفتر سوم (طبع، لاہور) ص ۱۵۳	3 (الف) احمد سرہندی، مجدد الف ثانی:
مکتوبات امام ربانی، اردو (حدیث پیشکش، کراچی) ص ۱۵۳	(ب) ایضاً:
مدارج الغیبۃ فارسی (مکتبہ نوریہ، لاہور) ص ۲۱۰/۱	4 عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق
شرح شامل ترمذی (مکتبۃ البابانی، مصر) ص ۴۷۲	5 عبدالرؤف مناوی، علامہ
تفسیر عزیزی، فارسی (مسلم بک ڈپو، دہلی) ص ۳۱۴	6 عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ:
البریلویہ (برنی) ص ۱۰۵	7 حسان الہمی ظہیر:

اہل سنت و جماعت! مبارک ہو کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے لے کر امام ربانی مجدد الف ثانی اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تک جن حضرات نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے سائے کی نفی ہے، وہ سب ہمارے امام ہیں، غیر مقلدین کے نہیں، اگر ان کے امام ہوتے تو یہ کیوں کہا جاتا کہ ”انہوں نے اپنے اماموں سے نقل کیا ہے“ آئیے سرسری نظر سے جائزہ لیں کہ ظہیر صاحب نے کن کن حضرات کو امام ماننے سے انکار کیا ہے۔

- (۱) حضرت ابن عباس (۲) حضرت عثمان غنی (۳) امام جلال الدین سیوطی
- (۴) امام نسفی، صاحب مدارک (۵) امام قاضی عیاض (۶) علامہ شہاب الدین خفاجی
- (۷) جلیل القدر تابعی، حضرت ذکوان (۸) امام ابن سبع (۹) حکیم امام ترمذی (۱۰) علامہ محمد بن یوسف شامی (۱۱) امام احمد بن قسطلانی (۱۲) امام زرقانی (۱۳) علامہ سلیمان جمل (۱۴)
- علامہ حسین بن محمد دیار بکری (۱۵) امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۶) شیخ عبدالحق محدث دہلوی
- (۱۷) امام عبدالرؤف مناوی (۱۸) شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم۔

## استدراک

حضرت مولانا علامہ صاحبزادہ محمد محبت اللہ نوری وامت برکاتہم شیخ الحدیث و مہتمم دارالعلوم حنفیہ فریدیہ بصیر پور نے اس طرف توجہ مبذول کروائی ہے کہ مصنف کے باز یافت ہونے والے حصے کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک درخت پیدا فرمایا جس کی چار شاخیں تھیں، اس درخت کا نام "شجرة الیقین" (یقین کا درخت) رکھا پھر نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا، اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ یقین کا درخت پہلے تھا، جب کہ ہمارا نفسی عقیدہ یہ ہے کہ نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے پیدا کیا گیا۔ اس سلسلے میں گزارش ہے:

(۱)۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ "حدیث نور" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، اس لئے اسے ترجیح ہے جبکہ مصنف کی پہلی حدیث ایک صحابی کا قول ہے اور حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں ہے۔

(۲)۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت اولیت کے بیان میں نص ہے کیونکہ اس میں سوال ہی یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے کوئی چیز پیدا فرمائی؟ اور جواب بھی اسی بات کا بالتصدد یا گیا اس لئے اسے ترجیح ہے، جبکہ یہ حدیث بیان تخلیق نور میں تو نص ہے، لیکن اولیت کے بیان میں نص نہیں ہے، بلکہ ظاہر ہے اور ظاہر کے مقابل نص کو ترجیح ہوتی ہے۔

(۳)۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث نور کو علماء امت کی طرف سے عظیم تعلق بالقبول حاصل ہے۔ جبکہ حضرت سائب رضی اللہ عنہ کی حدیث کو وہ تعلق بالقبول حاصل نہیں۔

بعض لوگوں کے بارے میں سنا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مصنف کے مخلوطے کا رسم الخط ہندوستانی ہے، لہذا یہ نہیں ہو سکتا کہ یہ بغداد شریف میں لکھا گیا ہو " میں نہ مانوں " کا تو افلاطون اور بقراط کے پاس بھی علاج نہیں تھا، کیا اعتراض کرنے والوں کو یہ معلوم نہیں کہ ہندوستان کے بے شمار اہل علم نے حرمین شریفین جا کر بڑے بڑے علمی کام کئے ہیں بغداد شریف میں کسی کتاب کے لکھے جانے کیلئے کیا ضروری ہے کہ وہ بغداد شریف ہی کا رہنے والا

-۶۱

محمد عبدالکیم شرف قادری

۱۳/صفر ۱۴۲۷ھ



مصنف عبدالرزاق کی دریافت شدہ "جزء مفقود" پر اعتراضات کا

# مُسْکِت جَوَاب

عربی تحریر

خادم العلم الشریف ڈاکٹر عیسیٰ ابن عبداللہ حمیری (دہلی)

ترجمہ

شیخ الحدیث علامہ محمد عبدالکلیم شرف قادری

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے، وہ جسے چاہتا ہے عزت بخشنا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلت و رسوائی کا شکار بنا دیتا ہے، ہر بھلائی اس کے قبضہ قدرت میں ہے اور وہ (ممکن) شے پر قادر ہے، صلاۃ و سلام نازل ہوں عدنان کی اولاد کے سردار ﷺ پر جن کو اللہ تعالیٰ نے خوشخبری دینے والا، ڈر سنانے والا، اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے حکم سے بلانے والا اور چکانے والا آفتاب بنا کر بھیجا، آپ کی نورانی اور مبارک آل، آپ کے صحابہ کرام اور تابعین (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) پر۔

اما بعد!

آج سے تقریباً ایک سان پہلے میں نے امام عبدالرزاق صنعانی کی کتاب ”مصنف“ کے گم شدہ حصے پر تحقیق کی تھی اور اسے طبع کیا تھا، میں نے شعبہ حدیث میں اعلیٰ تعلیم ”ام القری یونیورسٹی“ (سعودی عرب) وغیرہ میں حاصل کی، اس دوران میں نے یہ حصہ چھپنے کے لئے دے دیا، مجھے امید تھی کہ محققین اس کام پر نظر ڈالیں گے اور اپنی رائے کا اظہار کریں گے، کیونکہ علم، اصحاب علم کے درمیان ایک رشتہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى (الآیة)** نیکی اور پرہیزگاری کے کام میں ایک دوسرے سے تعاون کرو اور نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: **(الَّذِينَ النَّصِيحَةُ آتَىٰ خَيْرَ خَوَابِي كَانَامَ هِيَ۔)**

اس لئے مجھے امید تھی اور آئندہ بھی رہے گی کہ اصحاب علم اسلامی اخلاق کے دائرے کی وسعت کے مطابق نیکی، پرہیزگاری اور خیر خواہی کے اظہار میں تعاون کریں

marfat.com

Marfat.com

گئے، مگر انتہا پسندوں کی ایک جماعت نے مختلف رویے کا اظہار کیا اور وہ ہماری نظر میں دو قسم کے ہیں۔

(1) وہ انتہا پسند جو وسائل رزق حاصل کرنے اور ملازمت میں مصروف ہیں۔

(2) اصلی انتہا پسند۔

دونوں قسم کے افراد نے وہ راستہ اختیار کیا جو صحیح علمی تنقید، اسلام کی وسعت، اخلاق کی آسانی اور مسلمانوں کے بارے میں حسن ظن سے کام لینے سے بعید تھا، انہوں نے ہماری اور ہمارے دوستوں کی مختلف طریقوں سے مذمت کی، یہاں تک کہ اپنی خواہشات کو پورا کرنے اور دلوں کی بھڑاس نکالنے کے لئے ہم پر بڑی بڑی اور بری بری ہتھمتیں لگانے سے دریغ نہیں کیا، ہم اپنے لئے اور ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا گو ہیں کہ عافیت اور راہ راست پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

انہوں نے ایک طرف تو کینے اور دشمنی کا راستہ اختیار کیا اور دوسری طرف خیانت اور بہتان کا انداز اپنایا، جب کہ ہمیں ان میں سے کوئی طریقہ بھی خوف زدہ نہیں کر سکتا، ہم جس بات کو صحیح سمجھتے ہیں اسی کی تائید میں کوشاں ہیں، خواہ کوئی راضی ہو یا ناراض، قافلہ ان شاء اللہ تعالیٰ چلتا رہے گا اور اچھا انجام پر ہمیزگاروں کے لئے ہے۔

میں نے یہ کلمات اس لئے لکھے ہیں تاکہ حقائق منکشف ہو جائیں، سچے اور جھوٹے کا فرق ظاہر ہو جائے اور قارئین کرام پر واضح ہو جائے کہ وثوق اور اطمینان والا کون ہے اور راہ فرار اختیار کرنے والا کون ہے؟ اس تحریر سے میرا مقصد انتہا پسند حاسد یا خیانت پسند شخص سے نکر لینا نہیں ہے، میرا مقصد تو یہ ہے کہ (اللہ اور رسول کے) سچے محبین



کے دلوں کو قوت حاصل ہو، تاکہ ان پر اڑایا جانے والا غبار اثر انداز نہ ہو، اور بے وقعت تحریرات ان کے لئے اشتباہ کا باعث نہ ہوں، کیونکہ میں جانتا ہوں کہ مخالف تو کبھی مطمئن نہیں ہوگا اور اپنی غلط روش سے باز نہیں آئے گا، اپنی خواہش نفس کے علاوہ کسی بات کو تسلیم نہیں کرے گا، دوسرے کی پکار کو نہیں سنے گا اگرچہ وہ روز روشن سے زیادہ واضح ہو، ہاں! جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے وہ خیر پر اتفاق کرے گا۔

اب میں اپنے محبت شعار بھائیوں سے مخاطب ہوتا ہوں اور اپنی بہت سے مصروفیات کی وجہ سے تاخیر پر معذرت خواہ ہوں۔

میں کہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

حدیث شریف کی کتابوں کا مطالعہ کرنے والے حضرات بخوبی جانتے ہیں کہ امام عبدالرزاق صنعانی کی تصنیف ”مصنف“ نامکمل چھی تھی، کچھ حصہ اس کی ابتدا سے غائب اور کچھ درمیان سے، اس حقیقت کا برملا اعتراف اس کے پہلے محقق شیخ حبیب الرحمن اعظمی نے بھی کیا تھا اور میں نے اس کا تذکرہ اپنی تحقیق میں کیا تھا، میں نے یہ حصہ مصر، مغرب، یمن، اور ترکی کے کتب خانوں میں تلاش کیا جہاں جہاں اس کے ملنے کا گمان ہو سکتا تھا اور علمی و تحقیقی مراکز کے نوٹو شیٹ کے شعبوں میں بھی تلاش کیا، بڑی محنت اور مشقت کے بعد مجھے ”مصنف عبدالرزاق“ کی دو (قلمی) جلدیں دستیاب ہوئیں، پہلی جلد میں مجھے ”مصنف“ کا وہ حصہ مل گیا جو گم شدہ تھا اور میں نے تحقیق میں بیان کیا ہے کہ وہ مخطوطہ ماوراء النہر کے شہروں سے آیا تھا، وہ نسخہ ایک سال میرے پاس رہا، میں نے اسے مخطوطات کے ماہرین کے سامنے پیش کیا تو انہیں نے اسے درست قرار دیا اور کہا کہ یہ تحقیق

کے لائق ہے، میں نے اپنی رائے ”مصنف“ کے تحقیق شدہ حصے کے مقدمے میں بیان کر دی ہے۔

اسی مقصد کے لئے میں مدینہ منورہ حاضر ہوا اور ”مکتبہ عارف حکمت حسینی“ میں کام کرنے والے بعض ماہرین مخطوطات سے ملا، انہوں مجھے بتایا کہ آپ کے پاس جو مخطوط ہے اس کے مشابہ دسویں صدی ہجری کے خطوط موجود ہیں اور انہوں نے مجھے متعدد مخطوطے دکھائے، تب مجھے خوشی حاصل ہوئی۔

پھر جن شہروں سے یہ مخطوطہ ہمارے پاس آیا ہے وہاں کے ثقہ علماء، فضلاء اور باخبر لوگوں سے میں نے مخطوطے کے کاغذ کی نوعیت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ یہ کاغذ کم از کم تین سو سال پہلے ناپید ہو چکا ہے، انہوں نے مجھے یہ بھی بتایا کہ میرے پاس جو مخطوط ہے وہ ایک قدیم اصل سے نقل کیا گیا ہے، میں نے اس اصل تک پہنچنے اور حاصل کرنے کی کوشش کی بصورت دیگر اس کی فوٹو کاپی ہی مل جائے تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ اصل مخطوطہ ان جنگوں میں ضائع ہو گیا جو کچھ عرصہ قبل افغانستان کے شہروں میں لڑی گئی ہیں، تب میں نے مخطوطات کے ماہرین سے دوبارہ سوال کیا تو انہوں نے بیک زبان یہ جواب دیا کہ یہ مخطوطہ اپنے سلسلے میں نایاب موتی ہے اور دیانت و امانت کا تقاضا ہے کہ اسے شائع کر دیا جائے۔

مذکورہ بالا آراء، مشورے اور استخارے کے بعد میں نے درج ذیل علمی اصولوں کو سامنے رکھتے ہوئے مخطوطے کی تحقیق کا فیصلہ کیا۔

(۱) مختلف نسخوں کو جمع کیا جائے، ان کے درمیان مقابلہ کیا جائے، یہ بھی ملحوظ

رکھا جائے کہ تاریخی اعتبار سے مصنف کے قریب کون سا نسخہ ہے؟ اصل نسخے پر اعتماد کیا جائے اور اس کی نشاندہی کی جائے، پھر اس کا باقی نسخوں کے ساتھ مقابلہ کیا جائے، کیونکہ بعض اوقات معتمد نسخے میں نقص واقع ہو جاتا ہے، جسے دوسرے نسخوں کے ساتھ مقابلے سے دور کیا جاسکتا ہے۔

(2) مؤلف کے خط کی تحقیق کی جائے۔

(3) اس نسخے کی تحقیق کی جائے جو مؤلف کے زمانے میں لکھا گیا ہو اور اس کے سامنے پڑھا گیا ہو۔

(4) نسخے کے سماعات ہوں یعنی مختلف علماء کی تحریریں ہوں کہ ہم نے یہ کتاب فلاں عالم سے سنی۔

(5) مخطوط مؤلف کے زمانے کے قریب لکھا گیا ہو۔

(6) مخطوطے میں مقابلے کے آثار ہوں مثلاً کہیں دائرہ یا نقطہ لگا ہوا ہو۔

لیکن ان شرائط کا پایا جانا حتمی اور لازمی نہیں ہے، جب یہ شرائط نہ ہوں اور اس مخطوطے کی حاجت ہو تو جو نسخہ موجود ہو اسی پر اکتفا کیا جائے گا کیونکہ جو چیز مکمل دستیاب نہ ہو اسے بالکل چھوڑ بھی نہیں دیا جاتا، یہ بطور تنزل ہے تاکہ جس چیز کی حاجت ہے اس کا اظہار ہو جائے جیسے کہ حدیث ضعیف کا حال ہے جو کسی باب میں ایک ہی ہو اور اس کے علاوہ کوئی حدیث نہ پائی جائے تب اسی پر عمل کیا جائے گا اور دوسرے کو اس پر عمل کا پابند نہیں کیا جاسکتا اور یہ احتیاط بہر حال کی جائے گی کہ شریعت مطہرہ کے مقاصد کی مخالفت لازم نہ آئے۔

بہت سی کتابیں ایسی ہیں جو صرف ایک ہی اصل (نسخے) کی بنیاد پر چھاپ دی گئیں اور ان پر کسی کا سامع بھی درج نہیں تھا بلکہ اگر میں یہ کہہ دوں تو حقیقت سے بعید نہیں ہوگا کہ سنت مبارکہ وغیرہ کی بہت ساری کتابیں جو چودھویں صدی کی ابتدا اور اس کے درمیان ”مطبعہ امیر یہ، مصر“ میں شائع کی گئیں ان کے اصل نسخے معروف نہیں ہیں۔

میں اس میدان میں اناڑی نہیں ہوں، میں نے تحقیق میں علمی اصولوں کی پیروی کی ہے۔ بلکہ اس میدان میں میرے بہت سے تحقیقی اور تنقیدی کام ہیں اور میں ایک عرصہ اس میں مصروف رہا ہوں اور میرے علمی کاموں میں تحقیق نمایاں طور پر دکھائی دیتی ہے، میں نے ایم۔ اے کا مقالہ لکھتے وقت علامہ محبت الدین طبری کی کتاب: ”الریاض النضرۃ“ کے اس حصے کی تحقیق کی تھی جس کا تعلق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھا، میں نے ڈاکٹریٹ کے مقالے میں حافظ سخاوی کی کتاب: ”استجلاب ارتقاء الغرف بحب اقرباء الرسول ﷺ ذوی الشرف“ کی تحقیق کی تھی، اس کے علاوہ متعدد کتب اور مضبوط علمی مقالات ہیں جن پر اکابر علماء نے مقدمے لکھے ہیں مثلاً ”لباب النقول فی طہارۃ العطور المزوجة بالكحول“ جسے مجمع الفقہ الاسلامی سے توثیق حاصل ہوئی اور ”کتاب التامل فی حقیقۃ التوسل“ اور ”کتاب العقیدۃ“ اور متعدد مقالات اور تالیفات۔

”مصنف“ کی جزء مفقود پر میں نے جو کام کیا اس پر برادر م ڈاکٹر محمود سعید مدوح نے مقدمہ لکھا، مقدمہ صرف اس کام پر تھا ایک ایک بات اور ایک ایک رائے پر نہیں تھا۔

اس کام کی اشاعت کرنے کے تقریباً دو ماہ بعد اچانک مجھے مخالفین کے شور کا

سامنا کرنا پڑا، انٹرنیٹ کی ویب سائٹس اس کتاب کے بارے میں اعتراضات اور تنقید سے بھری ہوئی تھیں، اس کے علاوہ اتنی گالیاں دی گئی تھیں جن سے ایک پوری کتاب تیار کی جاسکتی ہے۔

میرے خلاف اور مقدمہ لکھنے والے ڈاکٹر محمود سعید مدوح کے خلاف باطل دعووں کا ایک انبار تھا، میں نے ان سب باتوں سے درگزر کیا اور اسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا تاہم میں نے معترضین کے دو اعتراضوں کا جواب دیا ہے جن کا تعلق علم سے ہے، اللہ تعالیٰ کی عنایت سے میں ان کا جواب دوں گا۔

(1) معترض نے یہ گمان کیا ہے کہ یہ نسخہ جعلی ہے۔

(2) اس نے دعویٰ کیا ہے کہ اس حصے کی سندیں مرکب خود تیار کی گئی ہیں قارئین کرام! جہاں تک پہلے اعتراض کا تعلق ہے کہ یہ نسخہ جعلی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ معترض حق و انصاف سے بہت دور چلا گیا ہے، چنانچہ اس نے مجھ پر اور محدث محمود سعید مدوح پر جھوٹا اور غلط الزام لگایا کہ مصنف عبدالرزاق کا یہ حصہ ہم نے خود تیار کیا ہے، پھر جب اسے معلوم ہوا کہ میں جلد بازی میں فاش غلطی کا ارتکاب کر بیٹھا ہوں تو اس نے اس دعوے سے رجوع کر لیا اور خود اپنے فیصلے کے خلاف فیصلہ دے دیا اور اپنے قول کو باطل قرار دے دیا، کیونکہ یہ قول واضح طور باطل ہے یہاں تک کہ نوآموز قسم کے لوگ بھی اسے باطل قرار دیں گے۔ اس کی درج ذیل چند وجہیں ہیں:

(1) مخطوطہ ہمارے پاس ماوراء النہر کے شہروں سے آیا، اس میں ہمارا کوئی دخل نہیں ہے، یہ تو ایسے ہی ہے کہ کسی محقق کو کوئی مخطوطہ مل جاتا ہے، وہ اس پر حواشی اور مقدمہ وغیرہ لکھ

کر چھپنے کے لئے دے دیتا ہے۔ مخطوطہ میرے پاس موجود ہے اور وہ یقینی طور پر میری پیدائش سے پہلے کا لکھا ہوا ہے۔

(2) چلئے ہم تھوڑی دیر کے لئے مان لیتے ہیں کہ مصنف کا یہ حصہ جعلی ہے لیکن کیا موضوعات کا روایت کرنے والا وضاع (جعل ساز) بن جاتا ہے، ائمہ حفاظ مسند بلکہ معلق اور موضوع احادیث بغیر کسی تنبیہ کے روایت کرتے رہے ہیں، صرف سند یا اس کی تعلق کے ظاہر کرنے پر اکتفا کرتے رہے ہیں، متاخرین حفاظ حدیث مثلاً ابو نعیم اصبہانی، ابو بکر خطیب بغدادی بلکہ ان سے پہلے جیسے ابن عدی، عقیلی اور سہمی وغیرہ کی کتب بہت سی منکر، واہی اور موضوع احادیث پر مشتمل ہیں، جیسے کہ بہت سے رسائل ایسے ہیں جن کی علمی محافل میں تحقیق کی گئی پھر بعد میں منکشف ہوا کہ ان کی نسبت ان کے مولفین کی طرف صحیح نہیں ہے، کیا ہم نے کبھی سنا کہ کسی محقق کا وہ مقالہ جس میں کوئی موضوع حدیث ذکر کی گئی ہو کینسل کر دیا گیا پھر اس محقق پر اور اس کے نگران اور اس کی یونیورسٹی پر جھوٹ اور جعل سازی کی تہمت لگائی ہو کیسی حیران کن بات ہے۔

امام عبداللہ ابن امام احمد کی طرف منسوب "کتاب السنة" پر امام القرئی یونیورسٹی سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری حاصل کی گئی حالانکہ اس کی نسبت امام عبداللہ کی طرف صحیح نہیں ہے، اسی طرح عبدالعزیز کنانی کی طرف منسوب "کتاب الحیدہ" پر جامعہ اسلامیہ میں تحقیق کی گئی، امام دارقطنی کی "کتاب الرؤیة" اور امام احمد بن حنبل کی "کتاب اثبات الحرف والصوف" پر جامعہ اسلامیہ (مدینہ منورہ) میں تحقیق کی گئی ہے، اسی سلسلے کی کڑی ہیں وہ کتب، رسائل اور روایات جو امام احمد بن حنبل وغیرہ کی طرف

منسوب ہیں۔

(3) اس جگہ یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ کسی کتاب کے چھاپ دینے اور شائع کر دینے اور اس کی روایت میں فرق واضح ہے، ثقہ اور حافظ حضرات کا یہ عام سامعہ مول ہے کہ وہ موضوعات، واہی اور منکر حدیثیں بیان کرتے ہوئے سند کے بیان پر اکتفا کر جاتے ہیں تاہم بہتر اور اولیٰ یہی ہے کہ معرفت اور علم رکھنے والے شخص کو چاہیے کہ وہ (موضوع، واہی اور منکر وغیرہ کی) وضاحت کر دے۔

جہاں تک کسی کتاب کی تحقیق کا تعلق ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس کی روایت کی جارہی ہے اور نہ ہی یہ مطلب ہے کہ اس کی روایت کی اجازت دی جارہی ہے، سب نہیں تو اکثر ناشر اور محقق ایسے نہیں ہوتے جو اسانید کے حوالے سے متون پر حکم لگا سکیں اور اس سلسلے میں غور و فکر کریں۔

میں نے دیکھا ہے کہ بعض معترضین نے مجھ پر اعتراض کرنے میں جلد بازی سے کام لیا ہے، اللہ تعالیٰ کی امداد اور مشیت سے میں ان کو مسکت جواب دوں گا۔  
دوسرا امر: معترض نے دعویٰ کیا ہے کہ اس نسخے کی سندیں خود تیار کی گئی ہیں، اس نے اپنے دعوے پر پندرہ دلائل پیش کئے ہیں، جن کا خلاصہ درج ذیل ہے:

(1) اس کا گمان ہے کہ یہ نسخہ جعلی ہے، کیونکہ اس کا خط دسویں صدی کے خطوط میں سے نہیں ہے، بلکہ ان خطوط کی جنس سے ہے جو چھٹی صدی میں پتھر پر کندہ کاری میں استعمال ہوتے تھے۔

(2) اس کا گمان ہے کہ کلمہ (طاؤس) اور کلمہ (الملائکة) دسویں صدی کے خطوط

marfat.com

Marfat.com

میں سے نہیں ہے۔

(3) اس کا کہنا ہے کہ اس نسخے کی سند نہیں ہے، اس پر سماعت بھی تحریر نہیں ہیں (یعنی یہ لکھا ہوا نہیں ہے کہ میں نے یہ نسخہ فلاں سے سنا، فلاں نے فلاں سے سنا) نیز! ہجری تاریخ کے لکھنے کی عادت بھی خلافت عثمانیہ کی آخر میں پائی گئی (جب کہ اس نسخے پر تاریخ لکھی ہوئی ہے۔)

(4) اسے یہ اعتراض ہے کہ یہ نسخہ (باب فی تخلیق نور محمد ﷺ) سے شروع ہوتا ہے حالانکہ مصنف عبدالرزاق احکام کی کتاب ہے، اسے کتاب الطہارۃ سے شروع ہونا چاہیے تھا۔

(5) اسے یہ اعتراض ہے کہ میں نے مصنف عبدالرزاق کے لئے اپنی سند اس لئے بیان کی ہے تاکہ میں قارئین کو اس وہم میں ڈال دوں کہ یہ کتاب جو ہمارے سامنے ہے اس کی سند متصل ہے۔

(6) اسے یہ اعتراض ہے کہ عبدالرزاق نے اس نسخے میں جو حدیث بیان کی ہے اس کے الفاظ اور معانی کمزور ہیں اور اس کا یہ اعتراض ظاہر البطلان ہے۔

(7) معترض نے کہا ہے کہ اس نسخے کی احادیث عجیبی اور دور آخر کی تراکیب پر مشتمل ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ متن بھی خود تیار کئے گئے ہیں، اس دعوے پر اس نے نو وجوہ سے استدلال کیا ہے۔

پہلی وجہ: حدیث نمبر 7 میں آیا ہے (وانور ہم لونا) اور حدیث نمبر 9 میں

ہے (كَانَ أَحَلَى النَّاسِ وَأَجْمَلَهُمْ مِنْ بَعِيدٍ)

marfat.com

Marfat.com



دوسری وجہ: حدیث نمبر 10 میں ہے (كان البراء يكثير من قول اللهم صل على محمد وعلى آله بحر انوارك ومعدن اسرارك) معترض کا کہنا ہے کہ یہ خالص صوفیانہ ترکیب ہے اور دلائل الخیرات سے لی گئی ہے۔

تیسری وجہ: حدیث نمبر 11 اور 12 میں ہے (اللهم صل على سيدنا

محمد السابق للخلق نوره) اس پر یہ اعتراض کیا کہ سیدنا کا پہلے دور میں استعمال نہیں ہوتا تھا۔

چوتھی وجہ: حدیث نمبر 13 کے بارے میں کہا کہ یہ صوفیانہ ترکیب ہے اور دلائل الخیرات سے لی گئی ہے۔

پانچویں وجہ: حدیث نمبر 14 اور 15 کے حاشیہ میں راقم نے لکھا تھا کہ ابن ابی زائدہ، یحییٰ ابن زکریا ہے، اس پر معترض نے اعتراض کیا کہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ معمر جس محدث سے روایت کرتے ہیں وہ یحییٰ کے والد زکریا ہیں، پھر جناب معترض حدیث نمبر 16 پر تنقید کرتے ہوئے مجھ پر بری طرح برسے ہیں، میں اس سے صرف نظر کرتا ہوں۔

چھٹی وجہ: معترض کا کہنا ہے کہ معمر نے ابن جریج سے روایت نہیں کی جیسے کہ حدیث نمبر 10 میں ہے۔

ساتویں وجہ: معترض کا کہنا ہے کہ معمر کی روایت سالم سے اور ان کی روایت ابو ہریرہ سے دو مختلف ترکیبیں ہیں۔

آٹھویں وجہ: حدیث نمبر 36 پر اعتراض کیا ہے کہ لیث معمر کے اساتذہ میں سے

نہیں ہیں۔

نویں وجہ: حدیث نمبر 20 پر اعتراض کیا ہے کہ زہری کی ریح سے ملاقات نہیں ہے، دوسرا اعتراض یہ کیا کہ اس حدیث میں حفاظ حدیث کو تو متابعت کا پتا نہیں چل سکا، لیکن محقق (ڈاکٹر عیسیٰ مانع) اور شیخ محمود سعید مدوح کو پتا چل گیا۔

(8) معترض نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اس کتاب میں کئی حدیثیں مصنف ابن ابی شیبہ سے نقل کر دی گئی ہیں۔

(9) معترض نے یہ دعویٰ کیا کہ کتاب میں کئی سندیں ایسی جعلی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ جعل ساز علم حدیث سے دور ہے۔

(10) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث (حدیث نور) کے بارے میں کہا کہ یہ موضوع ہے۔

(11) معترض کا کہنا ہے کہ یہ قرآن پاک کے معارض ہے۔

(12) معترض نے حدیث (عرق الخیل) کا حوالہ دے کر کہا ہے کہ میں منکر حدیثیں روایت کرتا ہوں۔

(13) معترض نے میرے احادیث کی تخریج کرنے پر طعن کیا ہے اور اس نے کہا ہے کہ مصنف کی جزاء محقق کا شائع کرنا ڈنمارک کے خاکوں سے ملتا جلتا معاملہ ہے۔

(14) معترض نے ادیب کمدانی کی گواہی پیش کی ہے اور اسے مخطوطے کے جعلی ہونے کی دلیل بنایا ہے۔

(15) معترض نے میرے اس دعوے کو غلط قرار دیا ہے کہ مخطوطے کا نقل کرنے والا

بڑا محتاط ہے۔

(16) حضرات سادات غمار یہ نے عارف باللہ سیدی محی الدین ابن عربی حاتمی قدس سرہ کی توثیق کی ہے، معترض نے ان پر بھی اعتراض کیا ہے۔

یہ سولہ اعتراضات ہیں جو مخالفین نے مصنف کی جزء مفقود پر کئے ہیں اور میں اللہ تعالیٰ کی امداد سے ان کے جواب دوں گا تاہم سب و شتم یا کردار کشی سے گریز کروں گا کیونکہ یہ علماء تو کیا عام مسلمان کے اوصاف میں سے بھی نہیں ہے۔

اب ان اعتراضات کے جوابات ملاحظہ فرمائیں:

(1) معترض نے اعتراض کیا ہے کہ یہ مخطوطہ جعلی ہے کیونکہ اس کا خط دسویں صدی کے خطوط کی جنس سے نہیں ہے بلکہ اس کا خط گزشتہ صدی میں ہندوستان میں ہونے والی پتھروں پر کندہ کاری کے خطوط سے ہے۔

**جواب:** برادر عزیز! یہ مخطوطہ اس اصل سے نقل کیا گیا ہے جو دسویں صدی میں لکھا گیا تھا تاہم اس کا خط دسویں صدی میں لکھے گئے بعض خطوط کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے، ہم نے ایسے مخطوطے دیکھے ہیں اور ان کی فوٹو کاپی ہم نے مقدمہ تحقیق میں لگائی ہے۔

معترض صاحب لکھتے ہیں:

دسویں صدی کے خط نسخ اور خط ثلث ہمارے آج کے خطوط سے مختلف نہیں ہیں، پس (ڈاکٹر عیسیٰ مانع) حمیری کو اس بات پر کیوں اصرار ہے کہ مخطوطے کا خط صرف دسویں صدی کا ہے؟

معترض صاحب نے یہ بات لکھ کر اپنی ہی بنیاد گرا دی ہے کیونکہ انہوں نے لکھا

marfat.com

Marfat.com

ہے کہ ”دسویں صدی کے نسخ اور ثلث ہمارے آج کے نسخ اور خط ثلث سے مختلف نہیں ہیں“ یہ لکھ کر انہوں نے تصریح کر دی ہے کہ ہو سکتا ہے یہ مخطوطہ دسویں صدی کا لکھا ہوا ہو اور واقعی اس کا احتمال ہے۔

یہ نسخہ قادریوں، نقشبندیوں یا ان کے علاوہ کسی کے پاس سے آیا ہے تو یہ اس کے موضوع اور جعلی ہونے کی علامت نہیں ہے، کتنے ہی مخطوطے ہیں جو ہمارے پاس یورپ، روس اور امریکہ سے آئے ہیں اور ہم نے ان پر اعتماد کیا ہے، کیا ہم محض ظن و تخمین سے کام لیتے ہوئے اس نسخے کو جعلی قرار دیں گے اور ایک مسلمان کی عزت و حرمت کو خاک میں ملانے کی کوشش کریں گے؟!

اگر ہندوستان کے قادری یا دوسری لوگ جعلی نسخہ ہی تیار کرنا چاہتے تو وہ کسی پرانی قلمی کتاب کو لے کر اسے دھو ڈالتے اور اس پر پرانے خط کے مشابہ خط میں نئی تحریر لکھ دیتے اور اس پر مختلف سماعت بھی مثبت کر دیتے تو ان کی جعل سازی کو منکشف کرنا بہت مشکل ہو جاتا لیکن وہ اہل محبت اور نیک لوگ ہیں (وہ اس قسم کی حرکت کے بارے میں سوچ بھی نہیں سکتے) مگر مخالفین اپنے آپ کو اور قارئین کو فوری طور پر اس وہم میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں کہ ہم ہی حق پر ہیں۔

پھر یہ نسخہ ماوراء النہر کے شہروں سے ہے تو وہ کیوں جعل سازی، جھوٹ اور وضع کا ارتکاب کریں گے؟ تاریخ کے طویل عرصے میں ان کا کردار معلوم ہے۔

نیز! جہاں احتمال پیدا ہو جائے وہاں استدلال ساقط ہو جاتا ہے، اس طرح معترض کی دلیل خود اس کے خلاف چلی جائے گی (جب اس کے نزدیک یہ احتمال مسلم ہے

کہ یہ نسخہ دسویں صدی کا ہو سکتا ہے) رہا معترض کا ادیب کمدانی کے قول کو پیش کرنا تو یہ اسے مفید نہیں ہے کیونکہ ہم قصوں اور کہانیوں کے درپے نہیں ہیں جو دلائل و براہین پر نہیں بلکہ اقوال پر مبنی ہوتی ہیں، اب آپ کی مرضی ہے کہ جو راستہ چاہیں اختیار کر لیں کیونکہ معاملہ بہت اہم ہے۔

(2) معترض نے دو لفظوں (الطاؤس) اور (الملائكة) سے استدلال کیا ہے۔ برادر عزیز! اس کا یہ ہے کہ معترض نے لفظ (الطاؤس) میں تحریف کی ہے، اس نے واو پر ضمہ (پیش) پڑھنے کی بجائے اس پر ہمزہ پڑھا ہے اور اس سے اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو یہ کہ معترض علم و معرفت سے عاری ہے، یہاں تک کہ مخطوطہ بھی نہیں پڑھ سکتا، کیونکہ عداوت اور جہالت نے اس کی آنکھوں پر پٹی باندھ دی ہے، پھر کلمہ (داود) کے لکھنے میں معمول یہ ہے کہ پڑھی تو دو واویں جاتی ہیں جب کہ لکھنے میں ایک آتی ہے اور اس پر پیش لکھا ہوتا ہے، اسی طرح لفظ (طاؤس) ہے۔

البتہ بعض معروف کتابوں مثلاً "مسالك الابصار" میں دو واؤ لکھی گئی ہیں، یہی حال (شؤون) کا ہے۔ بعض حضرات دو واؤ لکھ کر پہلی واو پر ہمزہ لکھ دیتے ہیں، مصری انداز میں واؤ لکھ کر اس پر ہمزہ لکھ دیا جاتا ہے، اس معاملے میں گنجائش ہے (دیکھئے نمونہ نمبر 1)

علاوہ ازیں لفظ طاؤس امام حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب: "معرفۃ علوم الحدیث" ص 104 میں اس طرح لکھا گیا ہے کہ واؤ کے اوپر ہمزہ لکھا ہوا ہے، اس طرح امام سخاوی کی کتاب "فتح المغیث" (1/212) میں بھی اسی طرح لکھا

ہوا ہے، کیا امام حاکم پر ایسا اعتراض کیا جاسکتا ہے؟ اور کیا امام سخاوی بھی عجی تھے؟ یا ان دو کتابوں کی تحقیق کرنے والے عجی تھے؟ کوئی شک نہیں یہ بہتان ہے۔

رہا لفظ ملائکہ تو اسے بھی معترض نے تحریف کر کے نقل کیا ہے، یہ لفظ مصنف (جزء مفقود) میں قرآنی رسم الخط کے مطابق ہے، یعنی ہمزہ وصلی موجود ہے، دوسرے لام کے بعد الف حذف کر دیا گیا ہے اور اس کے بعد ہمزہ مکسورہ ہے اور آخر میں تاء ہے۔ (الملئكة)

(3) اس شق میں دو اعتراض مندرج ہیں۔

(ا) اس نسخے کی سند نہیں ہے اور اس پر سماعت بھی نہیں ہیں، حالانکہ یہ بات معلوم ہے کہ درجنوں اجزاء اور نئی طبع شدہ کتابیں ایسے اصول کی بنیاد پر چھاپی گئی ہیں جن پر سماعت کی تحریر نہیں ہے، نہ ان کے لکھنے والے کا تذکرہ معلوم ہے اور نہ ان پر سند لکھی ہوئی ہے، بلکہ وہ صرف ایک اصل کی بنیاد پر چھاپی گئی ہیں، مثلاً ”نوادرا لاصول“ از: حکیم ترمذی ”دلائل النبوة“ از: ابو نعیم اور ”وسيلة المتعبدین“ از: ابن ملا وغیرہ (دیکھئے نمونہ نمبر 2)

(ب) اس نسخے پر ہجری تاریخ لکھی گئی ہے حالانکہ یہ معمول صرف دولت عثمانیہ کے آخر کا ہے کہ تاریخ ہجری لکھی جاتی تھی اور اس پر ”ہجرت نبویہ“ کا اضافہ ہوتا تھا، میں کہتا ہوں: یہ بھی جہالت ہے اور اس اعتراض کا مطلب یہ ہے کہ معترض کے پاس کوئی دلیل نہیں رہی، واقع اس اعتراض کی تکذیب کرتا ہے، آپ مخطوطات کے ایسے نمونے دیکھ لیں جن میں ہجری تاریخ لکھی ہوئی ہے، مثلاً عمری کہتے ہیں: ۶۹۷ ہجرت طاہرہ نبویہ سے، وغیرہ

ذکر اور یہ انداز قدیم ہے جو چھٹی ساتویں، آٹھویں اور نوویں ہجری میں رائج تھا (دیکھئے نمونہ نمبر 3)

(4) معترض نے یہ اعتراض کیا ہے کہ مصنف عبدالرزاق احکام کی کتاب ہے، اسے ”کتاب الطہارت“ سے شروع ہونا چاہیے، جب کہ یہ نسخہ جو آپ نے شائع کیا ہے اس کا پہلا باب ہے: ”باب فی تخلیق نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم“۔

اس اعتراض کے کئی جواب ہیں۔

پہلا جواب: ایسا تو واقع ہے، حدیث کی کسی کتاب کا احکام کے ساتھ مخصوص ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس میں احکام کے علاوہ نہ کوئی باب ہو اور نہ ہی کوئی حدیث ہو، یہ شرط ثابت کرنے کے لئے آپ کو دلیل پیش کرنی چاہیے، آپ نے جو شرط ذکر کی ہے وہ مصنفات کی شرائط میں سے نہیں ہے۔

دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ مثلاً آپ دیکھیں گے کہ اس میں صرف احکام بیان نہیں کئے گئے بلکہ اس میں مغازی ہیں، سیر، مناقب، اوائل، زہد، صفة الجنة وغیر ذلک، مصنف کتاب کی مرضی ہے کہ وہ جس باب سے چاہے اپنی کتاب کو شروع کرے، اسی طرح اسے تقدیم و تاخیر کا بھی حق پہنچتا ہے۔

دوسرا جواب: معترض نے ”کشف المظنون“ کی عبارت بطور حوالہ نقل کی ہے، ہر صاحب علم کو معلوم ہے کہ اس کتاب کے مصنف کتابوں اور ان کے مؤلفین کے نام ذکر کرتے ہیں، وہ یہ تفصیل بیان نہیں کرتے کہ اس کتاب میں کیا کچھ ہے، لہذا ان کا یہ کہنا کہ یہ کتاب ”مصنف عبدالرزاق“ کتب فقہ کے انداز پر مرتب ہے، اس بات کی دلیل نہیں

ہے کہ اس میں دوسرے ابواب نہیں ہیں جیسے کہ ہم نے اس سے پہلے بیان کیا، یہ بھی معلوم ہے کہ کتب صحاح اور سنن فقہی ابواب کے طریقے پر مرتب کی گئی ہیں، اس کے باوجود ان میں سے کوئی کتاب کتاب الایمان سے شروع ہو رہی ہے اور کوئی کتاب العلم وغیرہ سے، یہ وہ حقیقت ہے جو محتاج بیان نہیں ہے۔

رہا معترض کا ابن اشیبلی کی فہرست (ص 129) سے حافظ ابو علی غسانی سے بروایت ابن اعرابی از دبری مصنف کے ابواب کے نام نقل کرنا تو یہ اس کے لئے مفید نہیں کیونکہ ابن خیر اشیبلی نے یہ کتاب ابواب کا تعارف اور ابتدا کا تذکرہ تو کجا، کتابوں کا تعارف کروانے کے لئے نہیں لکھی، اس کتاب میں ان کتابوں کا تذکرہ کرنا چاہتے ہیں جو انہوں نے اپنے اساتذہ سے پڑھی تھیں اور جب انہوں نے ابن اعرابی کی عبارت نقل کی جس کا تذکرہ معترض نے کیا ہے تو انہوں نے کہا:

(منہ الطہارۃ والصلاۃ والزکاۃ ومنہ العقیقۃ والأشربۃ..... الخ)

پس ان کا یہ کہنا (منہ) یہ ان ابواب کی طرف اشارہ ہے جو انہوں نے اپنے شیخ سے حاصل کئے تھے، انہوں نے یہ نہیں کہا کہ مصنف کو کتاب الطہارت سے شروع کیا، آپ جس بات کا وثوق کئے بیٹھے ہیں اس کی طرف اس عبارت میں اشارہ بھی نہیں ہے کیونکہ لفظ (منہ) صرف تبعیض کا فائدہ دیتا ہے۔

(ج) مصنف کے نام سے کتابیں لکھنے والوں نے یہ شرط نہیں لگائی کہ وہ کسی معین باب یا معین حدیث سے ابتدا کریں گے جیسے کہ انہوں نے یہ شرط بھی نہیں لگائی کہ وہ فلاں فلاں معین احادیث یا معین ابواب نہیں لائیں گے، عظیم محدث سید محمد جعفر کتانی نے "الرسالة



المستطرفة“ میں 39 سے 41 تک بیان کیا ہے کہ:

بعض کتب حدیث وہ ہیں جو فقہی ابواب کے انداز پر مرتب کی گئی ہیں، وہ سنن اور ان احادیث پر مشتمل ہیں جو سنن کے ذیل میں آتی ہیں یا ان کا سنن سے تعلق ہے، ایسی کتاب کو مصنف اور بعض کو جامع وغیرہ کہا جاتا ہے۔

علامہ کتانی نے فرمایا (وہ سنن پر مشتمل ہوتی ہیں یا جو سنن کے ذیل میں آتی ہیں یا ان کے ساتھ متعلق ہیں) کیا انہوں نے شامل نبویہ کو مستثنیٰ قرار دیا ہے؟ یا یہ شرط لگائی ہے کہ مصنف کی ابتدا فلاں فلاں معین باب سے ہونی چاہیے؟ نہیں بلکہ انہوں نے اس معاملے کو مصنف کے اختیار اور اس کی رغبت کے سپرد کیا ہے۔

یہ ”بقی بن مخلد“ کا مصنف ہے اس میں انہوں نے کثرت سے صحابہ کرام اور تابعین کے فتاویٰ بیان کئے ہیں، کیا انہوں نے اپنی کتاب ”التاریخ الکبیر“ کی ابتدا نام نامی، اسم گرامی امام بخاری سے کی ہے، انہوں نے علماء کے عام طریقے کی مخالفت کی ہے، وہ حروف چھی سے ابتدا کرتے ہیں اور ان میں سب سے پہلے الف ہے، کیا امام بخاری نے خطا کی ہے؟ نہیں! وہ صاحب کتاب ہی نہیں صاحب اختیار بھی ہیں، اسی طرح سنن ابن ماجہ کی ابتدا امام ابن ماجہ نے تعظیم سنة الرسول (ﷺ) اور فضائل صحابہ سے کی ہے، اسی طرح امام عبدالرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ بھی صاحب اختیار ہیں، اس لئے اختیار میں کوئی بخل نہیں ہونا چاہیے۔

(9) کسی چیز پر حکم لگانا اس کے تصور کی فرع ہے، مصنف کی جزء مفقود تو معترض کے نزدیک کالعدم ہے، اس لئے اگر وہ عقل مند ہے تو معدوم کے بارے میں کیسے استدلال

کر رہا ہے۔

(5) معترض نے کہا ہے کہ میں نے تحقیق کی ابتدا میں اپنی سند مصنف عبدالرزاق تک ذکر کر کے قارئین کے وہم میں یہ بات ڈالتا چاہی ہے کہ یہ کتاب جو ہمارے سامنے ہے اس کی سند متصل ہے۔

### جواب:

قارئین کرام! یہ اعتراض تحریف کی ایک قسم ہے، ہم نے مکمل مصنف عبدالرزاق کی سند بیان کی ہے صرف اس جزء مفقود کی نہیں، پھر کسی کتاب کی سند ذکر کرنے کا مقصد یہ بیان کرنا نہیں ہوتا ہے کہ یہ کتاب صحیح ہے یا ضعیف یا موضوع ہے، ایسے اعتراض کی جگہ "اخبار الحمقى والمفطلین" (1) کی کتابیں ہیں۔

(6) معترض نے کہا ہے کہ اس حصے میں جو پہلی حدیث (حدیث نور) وارد ہوئی ہے وہ الفاظ و معانی کے اعتبار سے ریک اور ظاہر المطلاق ہے۔

اس سلسلے میں دو باتیں قابل گزارش ہیں:

پہلی بات یہ ہے کہ کسی باطل یا موضوع حدیث یا اثر کے کسی کتاب میں موجود ہونے کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ وہ کتاب جعل اور جھوٹ کا پلندہ ہے ورنہ امام طبرانی کی "معجم بیہر بصغیر، اور اوسط" ابو نعیم اور دیلمی کی تصانیف سب جعل اور من گھرت شمار ہوں گی، یہ معاملہ ہر اس شخص پر ظاہر ہے جو دو آنکھیں رکھتا ہے۔

میں نے جو حدیث پر حکم لگایا ہے اس پر معترض کا اعتراض کرنا اس بات کی دلیل

(1) "امتنان اور بیوقوفوں کی خبریں" اس موضوع پر مستشرق تاج محمد نسیمی نے لکھی ہیں۔

ہے کہ اسے اعتراض کا طریقہ بھی نہیں آتا، کیونکہ میں نے صرف سند کے صحیح ہونے پر کلام کیا ہے رہا متن تو میں نے اس پر گفتگو ہی نہیں کی اور بہت سے ائمہ مثلاً امام شیبہؒ کا ”مجمع الزوائد“ میں یہی طریقہ ہے، اسی طرح دوسرے کئی علماء کا طریقہ ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جزء مفقود جو ہم نے شائع کی ہے اس کی ابتدا میں جو حدیث وارد ہے وہ اثر ہے اور حدیث مرفوع نہیں ہے، جیسے کہ معترض نے دعویٰ کیا ہے اور یہ مسئلہ نقاد علماء تو رہے اپنی جگہ ابتدائی طالب علم سے بھی مخفی نہیں ہے۔

(7) معترض نے گمان کیا ہے کہ اس نسخے کی ترکیبیں عجمی اور آخری زمانے سے تعلق رکھنے والی ہیں اور اس کا مطلب یہ ہے کہ احادیث کے یہ متن جعلی ہیں، اس نے اپنے دعوے پر نو دلائل پیش کئے ہیں۔

قارئین کرام! ان کا جواب ملاحظہ فرمائیں:

پہلی وجہ:

معترض کا کہنا ہے کہ لغت عرب میں (انور ہم لونا) نہیں آیا، یہ خالص عجمی لفظ ہے، مجھے قارئین کرام سے امید ہے کہ وہ لغت کی مشہور اور مستند کتاب ”لسان العرب“ کھول کر لفظ ”انور“ کی تفصیل دیکھیں گے کہ صاحب ”لسان العرب“ (242/5) نے اس لفظ کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے کہا ہے:

حضور نبی اکرم ﷺ کی صفت میں آیا ہے ”انور المتجرد“ یعنی

روشن جسم والے، حسین اور روشن رنگ والے کو انور کہا جاتا ہے اور یہ نور سے اسم تفصیل کا صیغہ ہے۔

صاحب "لسان العرب" (4/231) کلمہ زہر پر گفتگو کرتے ہوئے کہتے

ہیں:

مردوں میں سے ازہر اس شخص کو کہتے ہیں جس کا رنگ خوب

سفید، روشن اور حسین ہو، یہ بہترین سفیدی ہے، اس کی چمک دمک ہوتی ہے اور

وہ شخص ستارے اور چراغ کی طرح جگمگاتا ہے، ابن الاعرابی کہتے ہیں:

"النور الابيض" حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ

حضور نبی اکرم ﷺ کا رنگ چمک دار تھا، گچ کی طرح سفید نہیں تھا۔

امام بخاری اپنی صحیح میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث لائے

ہیں، (جس کا ترجمہ یہ ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قد شریف نہ تو بہت لمبا تھا اور نہ ہی

بہت چھوٹا تھا بلکہ درمیانہ تھا (أَزْهَرُ اللَّوْنِ) آپ کا رنگ چمک دار تھا، دیکھیے

بخاری شریف 2/138 اور سیرت ابن کثیر ص 19۔

رہا معترض کا یہ کہنا کہ یہ کلمہ کتب شمائل میں وارد نہیں ہوا تو اس کا کتب شمائل میں

وارد نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ اس کا وجود ہی نہیں ہے ورنہ ثقہ حضرات کی زیادات

نہ پائی جائیں اور کتب غرائب و فرائد بھی اس فن میں نہ پائی جاتیں۔

دوسری وجہ:

معترض نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اس نسخے کی سندیں خود تیار کی گئی ہیں، اس پر اس

نے حدیث نمبر 28 سے استدلال کیا ہے جس میں عبدالرزاق کہتے ہیں کہ مجھے زہری نے

خبر دی، معترض کہتے ہیں کہ یہ جھوٹ ہے اس لئے کہ عبدالرزاق کی زہری سے ملاقات ہی

نہیں ہوئی، اسی طرح حدیث نمبر 2 پیش کی ہے جس میں ابن جریج کہتے ہیں کہ مجھے حضرت براء صحابی نے خبر دی اور یہ جھوٹ ہے کیونکہ ابن جریج تابع تابعین میں سے ہیں۔  
قارئین کرام ان دونوں اشکالوں کا جواب ملاحظہ ہو۔

پہلا اشکال:

معرض نے کہا ہے کہ عبدالرزاق کا ”اخبرنی الزہری“ کہنا جھوٹ ہے، میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں چونکہ نسخہ ایک ہے اس لئے ایک راوی کے نام کا جھوٹ جانا بعید نہیں ہے، جب معلوم ہے کہ عبدالرزاق ایک واسطے کے ذریعے زہری سے روایت کرتے ہیں تو بغیر کسی شک و شبہ کے یہ احتمال ہے کہ کاتب سے ایک نام رہ گیا ہے اور (اخبرنی) کہنے والا عبدالرزاق کا استاد ہے۔

میں نے جزء مفقود کے مقدمہ میں کہا تھا کہ جب مجھے ایسی حدیث ملے گی جسے محدثین نے روایت نہیں کیا ہوگا تو میں اس کی سند کی تحقیق کروں گا اور اس پر حکم لگاؤں گا، چونکہ حدیث کو علماء نے اپنی کتابوں میں بیان کیا ہے، اس لئے میں نے اس کی سند کی پوری تحقیق نہیں کی بلکہ راویوں کا تذکرہ تحریر کر دیا ہے، سند کا مکمل مطالعہ اور اس کی تحقیق نہیں کی۔

دوسرا اشکال:

معرض نے کہا ہے (اخبرنی البراء) کہنا جھوٹ ہے۔  
میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ گزشتہ اعتراض کے جواب کی طرح اس جگہ بھی ہم کہتے ہیں کہ یہ نسخہ نادر ہے اور اس میں شک نہیں کہ ابن جریج اور براء کے درمیان

واسطہ کاتب کی غلطی سے ساقط ہو گیا۔

میں نے مقدمہ میں جو پروگرام تحریر کیا تھا یہ حدیث اس کے تحت آتی ہے، میں نے لکھا تھا کہ ”جب حدیث کسی دوسرے محدث کی روایت کردہ مجھے نہیں ملے گی تو میں سند کی تحقیق کروں گا اور اس پر حکم لگاؤں گا“ اس حدیث کو علماء نے اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے اس لئے میں نے اس کی سند کا مکمل مطالعہ نہیں کیا، بلکہ میں نے ابتدائی ترجمہ و تعارف قارئین کی آگاہی کے لئے بیان کر دیا، سند کا مکمل مطالعہ اور اس کی پوری تحقیق بیان نہیں کی۔

غور و فکر کے بعد غالب احتمال یہ معلوم ہوتا ہے کہ سند سے زہری کا نام ساقط ہو گیا ہے اور یہ روایت اس طور پر ہوگی کہ ابن جریج نے لکھی ہوئی حدیثیں پڑھی ہوں گی اور زہری نے انہیں اجازت دے دی ہوگی، میری نظر میں ایسی تصریحات موجود ہیں جو اس احتمال کی تائید کرتی ہیں۔

حافظ خطیب بغدادی نے ”کفایۃ“ ص 434 میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا

ہے:

یحییٰ بن سعید قطان نے فرمایا: کہ ابن جریج سچے راوی تھے، جب وہ کہتے (حَدَّثَنِي) تو اس کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ انہوں نے وہ حدیث سنی ہے اور جب وہ کہتے (اخبرنا یا اخبرني) تو اس کا مطلب قراءت ہوتا تھا اور جب وہ صرف (قال) کہتے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں تھی۔

صاحب الجرح والتعديل (5/ ترجمہ 1687) کہتے ہیں:

ابوزرعہ فرماتے ہیں مجھے میرے بعض دوستوں نے قریش بن انس سے، انہوں نے ابن جریج سے روایت کیا کہ میں نے زہری سے کوئی چیز نہیں سنی مجھے زہری نے ایک کا پی لکھی ہوئی دی تھی، اسے میں نے نقل کر لیا تھا، اس کی انہوں نے مجھے اجازت دی تھی۔

صاحب المسند المستخرج علی مسلم (2/440) نے عبداللہ ابن محمد اور محمد بن ابراہیم کے حوالے سے ایک روایت بیان کی، اس میں آیا ہے:

ہمیں بیان کیا سعید بن یحییٰ اموی نے، وہ کہتے ہیں کہ مجھے میرے والد نے بیان کیا کہ ابن جریج نے کہا: (اخبرنی الزہری) مجھے زہری نے خبر دی حضرت عمر بن عبدالعزیز سے۔

اس روایت میں صاف آیا ہے کہ ابن جریج کہتے ہیں کہ مجھے زہری نے خبر دی، واللہ تعالیٰ اعلم اور یہ معلوم ہے کہ زہری 51ھ میں پیدا ہوئے اور حضرت براء 72ھ میں فوت ہوئے۔

قارئین کرام! میں نے یہ تصریحات آپ کے سامنے اس لئے پیش کی ہیں کہ آپ پر یہ حقیقت منکشف ہو جائے کہ معترض کے پاس کوئی واضح اور مضبوط دلیل نہیں ہے جس کی بنا پر وہ پیش نظر نسخے (جزء مفقود) کو یقینی طور پر وضعی اور جعلی قرار دے سکے کیونکہ جس طرح ہم نے بیان کیا ہے احتمال قائم ہے اور کسی چیز کو موضوع قرار دینے کے لئے کسی شک و شبہ کے بغیر یقین کی ضرورت ہوتی ہے، جب کسی چیز میں احتمال پایا جائے تو اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

تیسری وجہ:

معارض کا کہنا ہے کہ حدیث نمبر 9 میں ہے (سالم بن عبداللہ عن ام معبد) یہ سند خود ساختہ ہے کیونکہ سالم کی ام معبد سے بالکل ملاقات نہیں ہوئی، یہ بات تو حدیث کی اکثر بیشتر کتابوں میں موجود ہے، کتب روایت مرسل اور منقطع روایات سے بھری پڑی ہیں، اس کے باوجود کسی نے ان کی روایت سے انکار نہیں کیا اور نہ ہی ان کے مصنفین کو جعل ساز کہا گیا ہے، بلکہ مرسل اور منقطع کو روایت کیا گیا ہے، پیش نظر حدیث میں کوئی اشکال نہیں ہے کیونکہ سالم بن عبداللہ نے سماع کی تصریح نہیں کی، بے شک اس سند میں انقطاع ہے لیکن معارض کا اس بنا پر نسخے کو رد کر دینا درست نہیں ہے، اس طرح تو سنت کی اکثر کتابیں ناقابل اعتبار ٹھہریں گی، اس بات کے قائل کو اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے۔

چوتھی وجہ:

معارض نے اللہ کے نیک بندوں صوفیہ کرام مثلاً امام جزولی پر حملہ کیا ہے اور مصنف عبدالرزاق کی جزء مفقود کے کاتب پر یہ تہمت لگائی ہے کہ وہ صوفیہ کے اوراد سے متاثر ہے اور اس نے امام جزولی کی کتاب دلائل الخیرات سے احادیث لی ہیں، جیسے کہ اس نے یہ بھی کہا ہے کہ جلسہ تشہد (التحیات) کے علاوہ صحابہ کرام اور صدر اول کے لوگوں سے لفظ (الآل) کا استعمال نادر اور غریب ہے۔

قارئین کرام! اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ معارض کا اعتراض باطل اور کھلی ہوئی جہالت ہے کیونکہ اس کا گمان ہے کہ صحابہ کرام نے نماز کے باہر نبی اکرم ﷺ کی آل پاک پر درود نہیں بھیجا۔

حضرات قارئین کرام! سنئے امام بخاری (3/1233) حضرت عبدالرحمن بن ابی



لیٹی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت کعب بن عجرہ مجھے ملے اور فرمایا: کیا میں تمہیں اس حدیث کا تحفہ پیش نہ کروں جو میں نے حضور نبی اکرم ﷺ سے سنی ہے، میں نے عرض کیا ضرور ہدیہ عنایت فرمائیں، کہنے لگے ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیک وسلم) آپ پر یعنی آپ کے اہل بیت پر درود کیسے بھیجا جائے؟ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں سلام بھیجنے کا طریقہ تو سکھا دیا ہے، فرمایا: یوں کہو:

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی  
اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ ، اللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی  
مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ  
اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ۔

یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم اور دیگر کتب میں متعدد روایات کے ساتھ نماز کی قید کے بغیر آئی ہے۔

مجھے معلوم نہیں کہ معترض پر اس اشکال کی وحی کہاں سے نازل ہوئی؟

امام ابن بشکوال نے اپنی کتاب (القربة الی رب العالمین بالصلاة علی محمد سید المرسلین) میں آل پاک پر درود شریف بھیجنے کے بارے میں متعدد روایات بیان کی ہیں ان میں سے حدیث نمبر 12 میں ہے: صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیک وسلم) سلام کا تو ہمیں علم ہو گیا، صلاۃ کس طرح پیش کریں؟ اللہ تعالیٰ نے آپ کے تمام ان سابقہ اور لاحقہ اعمال کو دامن رحمت سے ڈھانپ دیا ہے جن پر منفی اثرات مرتب ہو سکتے تھے، فرمایا: یوں کہو:

marfat.com

Marfat.com

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ

عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ۔

اور حدیث نمبر 14 میں ہے یوں کہو:

اللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَاتَكَ وَبَرَكَاتَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

..... (الحدیث)

اے اللہ! اپنی کامل رحمت اور برکتیں حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور آپ کی آل پر

نازل فرما۔

ان دونوں حدیثوں کی سند صحیح ہے۔

رہا معترض کا یہ اعتراض کہ راوی صوفیہ کے اوراد سے متاثر ہوئے ہیں تو ابن

بشکوال کی کتاب میں حدیث نمبر 87 دیکھیں، جس میں امیر المؤمنین حضرت علی بن ابی

طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا درود شریف بیان کیا گیا ہے، اس میں ہے:

اے زمینوں کا فرش بچھانے والے! آسمانوں کی چھت بنانے والے!

بد بخت اور نیک بخت دلوں کو ان کی فطرت پر پابند فرمانے والے! تو اپنی افضل

ترین رحمتیں، روز افزوں برکتیں اور کمال مہربانی اپنے عبد خاص اور رسول مکرم

ﷺ پر نازل فرما جو گزشتہ انبیاء کے ختم کرنے والے، دین حق کا پوری قوت سے

اعلان فرمانے والے اور باطل کے لشکروں کا خاتمہ فرمانے والے، جس طرح

انہیں حکم دیا گیا اسی طرح حیرے حکم سے تیری فرمانبرداری کے لئے تیار

ہوئے، تیری رضا کے حصول میں کوشش کرنے والے، آپ نے نہ تو کسی قوم کے

مقابلہ پسپائی اختیار کی اور نہ ہی عزم میں کمزوری دکھائی، تیرے واجب حق کی پاسداری کرنے والے اور تیرے عہد کے محافظ (الحديث)

اس کے بعد آپ کیا کہیں گے؟ کیا یہ الفاظ بھی صوفیانہ ہیں اور دلائل الخیرات سے منقول ہیں؟ یا یہ محض دعوے ہیں جنہیں معترض نے بکھیر دیا ہے؟ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر فرمائے اور اسے بصیرت عطا فرمائے۔

اسی طرح اس جیسے کلمات امام علامہ محدث ملا علی قاری نے (الحزب الاعظم والورد الافخم فی انکار ودعوات سید الوجود (رحمۃ اللہ علیہ)) میں بیان کئے ہیں، انہوں نے حضور نبی اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بارگاہ میں پیش کئے جانے والے درود شریف کے صیغے مرفوع روایات اور صحابہ و تابعین وغیرہم کے حوالے سے نقل کئے ہیں اگر معترض ان صیغوں کو دیکھ لے تو انہیں بھی صوفیہ کے اوراد میں سے شمار کرے گا حالانکہ وہ صیغے امام بیہقی، طبرانی، ابن ابی عامر، سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ اور طبرانی وغیرہم ائمہ حدیث نے روایت کئے ہیں۔

سیادت (حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اسم گرامی ذکر کرتے ہوئے سیدنا کہنے) کے حوالے سے معترض کو یہ گمان ہوا کہ یہ مسئلہ سلف صالحین کے ہاں معروف نہیں تھا لیکن قارئین کرام یہ جان لیں کہ معترض (صلی اللہ علیہ وسلم) کا یہ گمان بالکل افتراء ہے، امام حادوی نے "القبول البدیع" کے صفحہ نمبر 126 میں ایک حدیث ذکر کی ہے جسے کتاب کے محقق الشیخ حوامر نے حسن قرار دیا ہے، امام حادوی نے فرمایا: رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ارشاد ہے:

جب تم مجھ پر درود بھیجو تو ایسے طریقے سے بھیجا کرو، کیونکہ تم نہیں جانتے کہ شاید

وہ میرے سامنے پیش کیا جائے، تم یوں درود پڑھا کرو: اے اللہ تو اپنی رحمتیں اور برکتیں (علی سید المرسلین و امام المتقین) تمام رسولوں کے سردار، متقین کے امام اور خاتم النبیین پر نازل فرما، جو تیرے عبد مکرم اور رسول گرامی ہیں، خیر کے امور میں امامت کے مرتبہ پر فائز ہیں، خیر کی طرف لوگوں کی قیادت کرنے والے ہیں اور سراپا رحمت رسول ہیں، اے اللہ انہیں مقام محمود پر یوں فائز فرما کہ اگلے پچھلے ان پر رشک کریں۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور قاضی اسماعیل نے (صفحہ 58) اور طبرانی نے "المعجم الكبير" (9/115) میں اور امام بیہقی نے "الدعوات" (صفحہ 57) میں روایت کیا جبکہ ویلیسی نے "مسند الفردوس" میں اور ابن ابی عاصم نے حدیث تشہد میں اسی طرح روایت کیا، کیا معترض کے تہمت آمیز گمانوں کے باعث (الجزء المفقود کا) نسخہ غیر معتبر ہو جائے گا؟

پانچواں اشکال:

معترض کو یہ گمان ہوا ہے کہ میں علم روایت حدیث سے نا بلند ہوں اور اندھا دھند چلتا ہوں، معترض نے اپنی بدگمانی کی بنیاد میری اس بات پر رکھی: "ابن ابی زائدہ یحییٰ ہی ہے" اور وہ اس بات کا دعویدار ہے کہ اس نے میری غلطی یوں درست کی ہے کہ ابن ابی زائدہ یحییٰ نہیں بلکہ ان کے والد زکریا ہیں، کیونکہ زکریا معمر کے شیوخ میں سے ہیں، قارئین کرام آپ عنقریب اندازہ لگالیں گے کہ معترض نے مجھ پر تہمت لگائی ہے، اس کا زیادہ حقدار کون ہے؟

قارئین کرام! یحییٰ کی ولادت 121ھ میں اور وفات 184ھ میں ہوئی، اس

marfat.com

Marfat.com

طرح۔ مکی معمر کے معاصر اور ان کا زمانہ پانے والے ہوئے، اس طرح معمر کا مکی سے روایت کرنا بڑوں کا چھوٹوں سے روایت کرنا ہے اور اگر ہم یہ مان لیں کہ ابن ابی زائدہ زکریا ہیں تب بھی کوئی حرج نہیں، معاملہ صاف ظاہر ہے۔

چھٹا اشکال:

معرض کو یہ گمان ہوا ہے کہ معمر نے ابن جریج سے روایت نہیں کی جیسے کہ حدیث نمبر 10 میں روایت موجود ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ معرض کا یہ گمان کھلا افتراء ہے کیونکہ امام عبدالرزاق نے اپنی تفسیر (3/13) میں معمر سے ایک روایت یوں بیان کی ہے:

امام عبدالرزاق کہتے ہیں: ہمیں معمر نے خبر دی، انہوں نے ابن جریج سے روایت کی، انہوں نے ابن ابی ملیکہ سے روایت کی اور انہوں نے حضرت سیدہ عائشہ سے روایت کی..... (الخ) قارئین کرام معرض کی جہالت اور افتراء پر دازی ملاحظہ فرمائیں۔

ساتواں اشکال:

معرض کو یہ گمان ہوا ہے کہ معمر کی سالم سے اور سالم کی حضرت ابو ہریرہ سے روایت میں دو جلسا زیاں ہیں۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ معرض کو گمان ہوا ہے کہ ہمارے تحقیق شدہ نسخے میں معمر مکی سالم سے روایت من گھڑت ہے اور حقیقت میں معمر کی سالم سے کوئی روایت نہیں ہے، لیکن یہ گمان بڑوں صراحت کے ساتھ باطل ہے۔

مجھے معرض پر حیرت ہوتی ہے جب وہ اپنے لئے وہ کچھ جائز ثابت کر لیتا ہے جو

marfat.com

Marfat.com

کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں سمجھتا اس نے اسانید کی وضع میں ان کی تلفیق کا ذکر کیا ہے، اس کا کہنا ہے کہ علل الحدیث کی کتب کا بغور مطالعہ کرنے کے بعد اس نے ابن ابی حاتم کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ عکرمہ کی حضرت انس سے روایت نہیں اور حسن بصری کی اہل بن حنظلہ سے نہیں اور اسی طرح زہری کی ابن حازم سے نہیں اور معترض اپنی اس بات سے گویا ایسا نکتہ پیش کر رہا ہے جس کا دروازہ بند کیا جا چکا ہے جیسے کہ اس زمانے میں اصول روایت حدیث کے ماہرین موجود نہیں ہیں۔

میں معترض سے سوال کرتا ہوں کہ آپ نے معمر کی سالم سے اور سالم کی حضرت ابو ہریرہ سے روایت میں دو جلسازیوں کی نشاندہی کی ہے، کیا اس امر پر حقدین اور متاخرین حفاظ بھی مطلع ہوئے ہیں یا وہ سب بے خبر رہے اور آپ نے اس امر کا انکشاف کیا ہے؟ ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ اصول روایت حدیث میں قدم آگے بڑھانا کچھ ایسا بھی آسان نہیں ہے اور معترض نے حدیث نمبر 20 کے تحت متابعات گھڑنے کا الزام لگاتے ہوئے ہمیں تنقید کا نشانہ بنایا جبکہ ڈاکٹر محمود سعید مدوح کو اشارۃً چوٹ کرتے ہوئے کہا: زہری کی متابعت سے حقدین اور متاخرین بے خبر رہے اور ہم نے اسے دریافت کیا، حالانکہ اس امر کا دروازہ قیامت کے آنے تک بند نہیں ہے، قارئین کرام! آپ دیکھیں معترض اپنے اقوال میں کس قدر تقاض کا شکار ہے؟ اس پر عربی کی یہ مثال صادق آتی ہے ”رمتنی بدائہا وانسلت“ وہ اپنی بیماری کی تہمت مجھ پر لگا کر خود چلتی بنی۔

ابن عبدالبر نے تمہید (11/111) میں اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ ہمیں خلف

بن سعید نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان

کی، انہوں نے کہا ہمیں احمد بن خالد نے حدیث بیان کی، احمد نے کہا ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی، اسحاق نے کہا ہمیں عبدالرزاق نے خبر دی، انہوں نے معمر سے انہوں نے سالم سے انہوں نے ابن عمر سے روایت کی، الخ۔

اور ابن حزم طاہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے المحلی (8/10) کی کتاب "الذکور" میں اہل علم کا ایک قول ذکر کرتے ہوئے کہا: اور ایک گروہ نے کہا ہے کہ جس شخص نے نذر مانی کہ وہ اپنا سارا مال مسکینوں میں تقسیم کر دے گا تو اس پر لازم ہے کہ سارا مال مسکینوں میں تقسیم کرے، ان کا یہ موقف پایہ صحت کو پہنچ چکا ہے، امام عبدالرزاق کی معمر سے ان کی سالم بن عبداللہ بن عمر سے ان کی اپنے والد سے روایت کی بنا پر اور قابل ذکر بات یہ ہے کہ ہم نے مذکورہ بالا حدیث کے ضمن میں خود اس بات کی نشاندہی کی ہے کہ معمر کی سالم سے روایت میں انقطاع موجود ہے۔

اور معترض کا یہ گمان کرنا کہ سالم کی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی سند من گھڑت ہے تو یہ گمان بھی باطل ہے، قارئین کرام مسلم کی وہ روایت ملاحظہ فرمائیں جسے حضرت امام نے آخری زمانے میں علم کے اٹھائے جانے، جہالت اور فتوں کے ظاہر ہونے کے عنوان سے قائم کئے گئے باب میں ذکر کیا ہے (4/2057) آپ فرماتے ہیں: ہمیں ابن نمیر، ابو کریب اور عمرو الناقد نے حدیث بیان کی، وہ سب کہتے ہیں ہمیں اسحاق بن سلیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے حقلہ سے، انہوں نے سالم سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی، دیکھیے: تہذیب الکمال (10/145)

اللہ تعالیٰ نام مسلم پر رحم فرمائے آپ نے سالم کی حضرت ابو ہریرہ سے روایت

marfat.com

Marfat.com

لی حدیث آ خر زمانے میں علم کے اٹھائے جانے، جہالت اور فتنوں کے ظاہر ہونے کے  
 وان سے قائم کئے گئے باب میں ذکر کی ہے اور یہ امام مسلم کی کرامت ہے، کیونکہ اس  
 یث کی سند اور باب کے عنوان سے یکجا ہونا بہت معنی خیز ہے، اس بات نے واضح کر دیا  
 ۔ سالم کی حضرت ابو ہریرہ سے روایت پر اعتراض کرنے والا اور اس کے ہم خیال فتنہ پرور  
 ۔ پوری طرح جہالت کی آماجگاہ ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں اس مصیبت سے محفوظ رکھے جس  
 ، اس نے اپنی بہت سی مخلوق کو مبتلا کیا ہوا ہے اور میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس بات پر  
 ۔ شکر بجالاتا ہوں کہ اس نے ہمیں اپنے فضل کا لباس پہنایا اور بعض دوسروں کو اپنے  
 ۔ کا لباس پہنایا۔

آٹھواں اشکال:

معرض کو 36 نمبر حدیث کے تحت گمان ہوا ہے کہ معمر کے شیوخ میں السلیث کا  
 شامل نہیں اور یہ بات معرض کی تحریف امت کو دھوکہ دہی اور اس علمی بدیانتی پر دلالت  
 تی ہے جس کی تہمت وہ ہم پر لگا رہا ہے۔

جواب:

معرض اپنے اس کلام کے باعث غلط فہمی کے گڑھے میں گر پڑا ہے، جب اس  
 غیر کلام نقل کرتے ہوئے تحریف کا ارتکاب کرتے ہوئے کہا: السلیث معمر کے شیوخ  
 سے نہیں جبکہ ہم نے اپنی تحقیق میں عبدالرزاق کی معمر سے اور ان کی السلیث سے  
 ت کا ذکر کیا ہے، السلیث سے نہیں، اگر معرض اہل علم میں سے ہوتا تو اس نے جو کچھ  
 یا ہے اسے اس میں غور و فکر کی توفیق بھی ملتی اس لئے کہ لیث معمر کے شیخ ہیں اور



مصنف نے ان سے روایت کی ہے، آپ ہماری تحقیق میں لیٹ کا ترجمہ صفحہ نمبر 92۔  
ملاحظہ فرمائیں اور مزید کی کتاب ”تہذیب الکمال“ (24/279-288) کو بھی ملاحظہ  
فرمائیں، آپ یہاں لیٹ کے حالات ویسے ہی پائیں گے جیسے ہم نے ذکر کئے ہیں لیکن  
ظالم کے ہاتھ میں کوئی دلیل نہیں ہوتی۔

سند کے راویوں کے حالات کا یہاں ہماری طرف سے ایک اضافی فائدہ تصور  
کریں ورنہ یہ حدیث ہماری اس شرط پر پوری نہیں اترتی جسے ہم نے مقدمہ میں یوں ذکر کیا ہے  
”اگر حدیث کی کسی نے تخریج نہیں کی ہوگی تو ہم سند کو دیکھیں گے اور اس پر حکم لگائیں گے“  
اور یہ حدیث ہماری اس شرط پر پوری نہیں اترتی کیونکہ ابن ابی شیبہ نے اس کی تخریج کی  
ہوئی ہے۔

نواں اشکال:

حدیث نمبر 20 کے بارے میں معترض نے گمان کیا کہ اس حدیث کی سند میں  
پائی جانے والی متابعت پر ”الجزء المفقود“ کا محقق ہی مطلع ہوا ہے اور قبل ازیں اس پر  
حفاظ حدیث مطلع نہیں ہوئے اور معترض نے اس بات کو حسب عادت ”جزء مفقود“ کے  
درست نہ ہونے کی دلیل بنایا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ معترض کے پاس اپنے اعتراض پر کوئی دلیل نہیں، یہ  
درست ہے کہ حدیث نمبر 20 میں کچھ کمی تھی اور اس کا بیان کرنا علمی دیانت کا تقاضا تھا لیکن  
یہ بات اس نسخے کی درستی میں طعن و تشنیع اور شک کا باعث نہیں ہے، متن میں سند اس طرف  
تھی: عبدالرزاق معمر سے، وہ زہری سے، وہ ابوسعید سے روایت کرتے ہیں، کتابت کرنے

والے سے ابو سعید لکھتے ہوئے لفظ ابن رہ گیا تھا اور وہ رنج تھے یا سعید (اب سند میں انقطاع کا شبہہ باقی نہیں رہتا لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ رنج کے والد عبدالرحمن امام زہری کے معاصر تھے، کیونکہ زہری 125ھ میں فوت ہوئے جبکہ عبدالرحمن کا 112ھ میں انتقال ہوا، اس کا واضح مطلب ہے کہ زہری نے عبدالرحمن کو پایا تھا اور ان دونوں میں معاشرت موجود تھی، یہ بات ایک حقیقت ہے۔

لیکن معترض کے ساتھ مسئلہ یہ ہے کہ وہ اگر ”تہذیب الکمال“ میں کسی راوی کا شمار تلامذہ یا اساتذہ میں نہیں پاتا تو وہ اسے شمار ہی نہیں کرتا اور یہ ایسا اسلوب ہے جو روایت حدیث کے ماہرین کے ہاں معروف نہیں ہے، اس لئے کہ امام مزنی نے ”تہذیب الکمال“ میں راویوں اور مروی عنہم (جن سے روایت کی گئی) کا کھل احاطہ نہیں کیا اور عاودہ احاطہ کرنا بھی مشکل ہے، اب اگر کوئی محقق کسی راوی کا تذکرہ کسی محدث کے راویوں یا ان کے اساتذہ میں نہیں پاتا تو وہ مروی عنہ کی وفات اور راوی ولادت کی تاریخ تلاش کرتا ہے، حفاظ الحدیث نے اس منہج اور اسلوب کی تصریح کی ہے جیسے خطیب بغدادی اور ابن صلاح وغیرہما، پھر ”الاکمال“ کے مصنف امام مزنی نے صحاح ستہ کے راویوں کے حالات بیان کئے ہیں۔

اس تناظر میں معترض کی سینہ زوری اور اس کا یہ گمان کرنا کہ محقق کو متابعات کا پنا چیل گیا اور حفاظ حدیث کو ان کا علم نہیں ہو سکا یہ علم پر اجارہ داری قائم کرنے کی مثال ہے، حافظ ربیری کی ایسی متابعات پر ~~مطلع ہوئے جن پر حفاظ حدیث مطلع نہیں ہوئے، یہی~~ حال ان سے پہلے علماء کا ہے اور غماری حضرات جیسے کہ محدث جلیل علامہ احمد بن الصدیق

ایسے شواہد اور متابعات پر مطلع ہوئے جن پر ان سے پہلے کے علماء نے اطلاع نہیں پائی تھی، اے معترض! کیا آپ تمام پر وہی الزام لگائیں گے جو آپ نے مجھ پر اور عظیم محدث الشیخ محمود سعید ممدوح پر لگایا ہے، یہ بہت بڑا بہتان ہے اور ہمدان نسخہ جیسے کہ ہم نے ذکر کیا تا در نسخہ ہے اور اس میں کسی لفظ کا بھولے سے رہ جانا ممکن ہے۔

مجھے معترض پر تعجب ہے کہ وہ مجھ پر موقع بے موقع اعتراض کرتے ہوئے فاضل محدث محمود سعید ممدوح کو بھی نشانہ بناتا ہے اور اس نے مجھے جاہل سمجھ رکھا ہے جیسے کہ ”الجزء المفقود“ کی تحقیق میری نہیں شیخ محمود سعید ممدوح کی ہے، حالانکہ فاضل موصوف کا کتاب کی تحقیق یا توثیق میں کوئی عمل دخل نہیں اور ان سے تو اسی طرح مشورہ کیا گیا تھا جیسے دیگر اہل علم سے مشورہ کیا گیا اور پھر میں نے ان سے مقدمہ لکھنے کی درخواست کی جسے انہوں نے قبول فرمایا، اس کے علاوہ کچھ نہیں۔

دواں اشکال:

معترض کا یہ دعویٰ کرنا کہ ”الجزء المفقود“ میں بہت سی احادیث مصنف ابن ابی شیبہ سے نقل کی گئی ہیں تو خدا کی قسم یہ انتہائی غیر ذمہ دارانہ بات ہے اور ایسی بات تو کسی بھی متابعت نامہ کے بارے میں کہی جاسکتی ہے کہ یہ فلاں کتاب سے نقل کی گئی ہے، صحیح بات تو یہ ہے کہ ”الجزء المفقود“ میں ایسی احادیث کا پایا جانا جن کی معتبر متابعات موجود ہیں ہمارے پیش نظر مخلوط کے معتبر ہونے کی دلیل ہے لیکن معترض خوبی کو خامی میں بدل کر اپنا وقار کم کر رہا ہے اور اس کا یہ عمل شاعر کے اس قول کے مطابق ہے:

ووعین الرضا عن کل عیب کلیة      ولكن عین السخط تبدی المساویا

marfat.com

Marfat.com

رضامندی کی نظر ہر عیب سے بند ہوتی ہے، لیکن ناراضگی کی نظر عیوب ہی ظاہر کرتی ہے۔

نواں اشکال:

معرض کا یہ دعویٰ کرنا کہ ”الجزء المفقود“ کی اسانید خود ساختہ ہیں اور اس نے اپنے دعوے پر یہ دلیل دی ہے کہ ”مصنف عبدالرزاق کا یہ جز امام مالک، زہری، معمر اور ان جیسے قرون اولیٰ کے ان ائمہ حدیث کے ذریعے تیار کی گئی خود ساختہ اسانید پر مبنی ہے جن ائمہ کا مرتبہ و مقام ایسا ہے کہ ان کی روایت کردہ احادیث کو جمع کیا جائے اور علم کے طالب انہیں یاد کرنے میں ایک دوسرے سے سبقت لے جائیں۔“

قارئین کرام! میں آپ سے کہتا ہوں کہ: علماء نے صحیح حدیث کی تعریف یوں کی ہے: وہ حدیث جس کی سند متصل ہو اور اسے عادل اور ضابط راویوں نے اپنے جیسے راویوں سے آخر تک شذوذ اور علت کے بغیر روایت کیا ہو اور انہوں نے یہ شرط عائد نہیں کی کہ وہ حدیث فرد مطلق یا فرد نسبی (۱) نہ ہو، محدثین نے یہ نہیں کہا کہ ذمہ دار حضرات کی روایات کو اس وقت تک قبول نہیں کیا جائے گا جب تک ان کے متابع روایات نہیں مل جاتیں، انہوں نے یہ بھی نہیں کہا کہ ہر فرد حدیث ضعیف ہے، کتب صحاح ائمہ کی روایت کردہ افراد مطلقہ اور نسبیہ سے بھری ہوئی ہیں اور حفاظ کا ان کے صحیح ہونے پر اتفاق ہے، ہاں! جب مشہور سند کے ساتھ کوئی مجہول، ضعیف یا بے کار راوی منفرد ہو اور متن حدیث منکر اور ناقابل قبول ہو تو (۱) حدیث کا راوی اگر ایک ہو تو اسے غریب اور فرد کہا جاتا ہے، اس کی دو قسمیں ہیں کسی ایک جگہ راوی ایک ہو اسے

فرد نسبی کہتے ہیں اور اگر ہر جگہ صرف ایک راوی ہو تو اسے فرد مطلق کہتے ہیں۔ ۱۲ مقدمہ مشکوٰۃ شریف)

بے شک یہ موضوع ہونے کی علامت ہے اور الحمد للہ! ہمارے نسخے میں یہ بات موجود نہیں ہے۔

دسواں اشکال:

حدیث جابر کے موضوع ہونے اور اس کے الفاظ کے خود ساختہ ہونے کی جو بات بعض شدت پسند لوگوں نے کی ہے اور ہم پر بعض غماری سادات کے حدیث جابر پر حکم کی آڑ لے کر جو اعتراض کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے: حدیث جابر کے بارے میں بعض غماری سادات کی رائے ان کی ذاتی رائے ہے اور ہماری ایک الگ رائے اور ہمارے ساتھ بعض غماری، کتانی سادات اور جمہور ائمہ ہیں جو ہماری رائے کی تائید فرماتے ہیں جیسے شیخ اکبر محی الدین بن عربی اور ابن سبع، اور ابن جریر اور شیخ زروق اور امام قسطلانی اور بیہمی اور قیسری اور عقیلی اور مناوی اور قرانی وغیرہم جو کثیر تعداد میں ہیں۔

حدیث جابر کے بارے میں معترض کا گمان ہے کہ اس حدیث کو شیخ اکبر کی کتب میں داخل کیا گیا ہے حالانکہ معترض حضرت شیخ اکبر کو معتبر نہیں جانتا اور غماری سادات نے شیخ اکبر کی جو توثیق کی ہے معترض کو اس پر بھی اعتراض ہے، اس کا حدیث جابر کے بارے میں مذکورہ بالا اعتراض محض تہمت اور افتراء ہے، کیونکہ شیخ اکبر کی اکثر تصانیف حدیث جابر اور آپ کے قلم سے اس کی تشریح سے آراستہ ہیں جیسا کہ ان کی ورج ذیل کتب میں یہ حقیقت عیاں ہے ”الوعاء المختوم علی السر المكتوم“ اور ”المملكة الإلهية“ اور ”کتاب الدوائر“ اور ”تلقیح الفہوم“ اور ”عنقاء المغرب“

میں نے اپنی کتاب ”نور البدایات“ میں حدیث عبدالرزاق کی صحت دیگر

حضرات کی روایت سے بیان کی ہے، شیخ حلوانی نے اپنی کتاب ”مواکب الربیع“ میں ذکر کیا ہے کہ امام بیہقی نے اپنی کتاب ”دلائل النبوة“ میں اور امام حاکم نے اپنی ”مستدرک“ میں حدیث نور دیگر الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اور اس کے الفاظ کچھ یوں ہیں: یا عمر أتدری من أنا؟ اس حدیث کو طہنی نے بھی اپنے فوائد میں ذکر کیا ہے۔

ان دونوں روایتوں پر براہ راست ہمارے مطلع نے ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ یہ روایتیں ہی موجود نہیں ہیں کیونکہ امام بیہقی کی ”دلائل النبوة“ ناقص چھپی ہے اور اسی طرح ”مستدرک“ اے معترض! میں آپ سے درخواست کرتا ہوں کہ آپ اہل علم کا کلام سنیں، یہ علامہ اور محدث محمد بن جعفر الکتانی ہیں، آپ اپنی کتاب ”جلاء القلوب من الأصداء الغينية“ جو ابھی حال ہی میں طبع ہوئی ہے اس میں حدیث جابر اور طہنی کی روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: تقریباً سب باعمل علماء، سراپا اخلاص صوفیہ اور کامران و کامیاب اولیاء نے حدیث جابر کو پورے یقین کے ساتھ کسی تردد اور بحث کے بغیر قبول کیا اور اسے تسلیم کرتے ہوئے اپنے مشائخ سے لیا ہے پھر اپنی کتابوں اور تحریروں میں ذکر کیا ہے اور جب کوئی روایت قبولیت کے ساتھ لے لی جائے (تلقی بالقبول) تو اس پر صحیح ہونے کا حکم لگایا جاتا ہے اگرچہ اس کی سند اور ظاہری دلیل نہ ہو کیونکہ اگر جلیل القدر علماء، صوفیہ اور اولیاء نے کسی روایت کو قبول کیا ہے تو اس کا مطلب یہ لیا جاتا ہے کہ وہ حضرات اس روایت کے دیگر شواہد پر مطلع ہوئے ہوں گے اگرچہ وہ شواہد ہم تک نہیں پہنچے اور نہ ہی ہمیں ان کا علم حاصل ہوا۔ الخ (خ اب 2/243)، پھر انہوں نے حدیث جابر کی تائید کرنے والے کچھ شواہد ذکر کئے، حدیث جابر کی تائید کرنے والوں میں خاص طور پر

قابل ذکر امام و محدث خرگوشی، دہلی اور علماء کی ایک بڑی تعداد ہے جن کا پہلے ذکر ہو چکا ہے۔

ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ جب اہل علم کسی مسئلے میں اختلاف کریں تو امت کو اس مسئلے میں وسعت اور اختیار ہے اور ہر ایک کے بارے میں اچھا گمان لیا جائے گا، حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”کیا ہی اچھا تھا اگر صحابہ میں اختلاف نہ ہوتا“ حافظ ابن حجر عسقلانی کا ایک قول امام زبیدی نے نقل فرمایا کسی چیز کا نہ ہونا اس کے نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا اور تھوڑے سے متزل کے ساتھ ہوں بھی کہا جا سکتا ہے کسی چیز کا ثبوت نہ ہونے سے اس کا ضعیف ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہ احتمال ہے کہ ثبوت سے مراد صحت ہو اسکی صورت میں علم ہی نہیں ہوگی۔ دیکھیے (نحریح احادیث احیاء العلوم 1/ 296)۔

تیرہواں اشکال:

امام قسطلانی کی حدیث جاہلیہ کی روایت پر معترض کا دوسرا اعتراض جس کا مفہوم یہ ہے کہ آسمان زمین سے پہلے پیدا کئے گئے اور اس کا یہ گمان کرنا کہ حدیث جاہلیہ قرآنی آیات کے مخالف ہے اس نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے استدلال کیا

ثم اسنوی إلى السماء وهي دحان فقال لها وللأرض انتبیا  
أوعا أوكرها قلنا انتبیا طائعين۔ (سورة فصلت 41-42)

پھر آسمان کی طرف ارادہ فرمایا: اے زمین اور زمین کو صفا کیا گیا اور  
توئی سے پابجھوئی سے، انہوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

اس کا جواب: پہلے تو میں معترض کا شکر گزار ہوں کہ اس نے ادب کی راہ کو اختیار کیا ہے، لیکن میں اسے یہ بھی کہنا چاہوں گا کہ اسے عقل رکھنے والے لوگوں سے گفتگو کا پوری طرح ادراک ہونا چاہیے وہ کسی دیہاتی یا ایسے فرد سے مخاطب نہیں جو علم کے میدان میں نو وارد ہے بلکہ وہ ایسے شخص سے مخاطب ہے جس کے گھرانے کے لئے تقویٰ اور علم کی گواہی دی گئی ہے، اس کے گھرانے میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے ایسی خوبیاں جمع ہوئی ہیں جو دیگر بہت سے گھرانوں میں نہیں ہیں، میری ماں کی طرف سے میرے رشتے دار ضنبلی ہیں اور میرے والد کی طرف سے میرے رشتہ دار مالکی مذہب کے ہیں، ان میں سے اکثر کتاب اللہ کے حافظ ہیں، میں نے ان کے سائے میں فضیلت کی تربیت پائی ہے، میں نے اپنے والد کے ماموں علامہ، فقیہ، محدث الشیخ مبارک بن علی شامسی سے تربیت پائی اور ہمارے بزرگ اشرف، انصار اور جمیر میں سے ہیں، اور میں ان مولدین میں سے نہیں جن سے سلف صالحین نے بچنے کی تلقین فرمائی ہے جیسا کہ سنن ابن ماجہ میں ضعیف سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا، آپ فرما رہے تھے:

”لم یزل أمر بنی اسرائیل معتدلاً حتی نشأ فیہم المولدون

ابناء سبایا الأمم فقالوا بالرأی فضلوا وأضلوا“

بنی اسرائیل اعتدال کی راہ پر گامزن رہے یہاں تک کہ ان میں مولدین یعنی

مفتوحہ قوموں کی لونڈیوں سے اولاد پیدا ہوئی اور لونڈیوں کی اولاد نے اپنی خواہش نفس

سے فتوے دئے، خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔



اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میں نہ تو منافق ہوں اور نہ ہی دستر خوانوں پر ٹوٹ پڑنے والوں میں سے ہوں، جیسے کہ اس معترض کو گمان ہوا اور اس نے قرآن پاک کی آیت میں جس تعارض کا گمان کیا ہے وہ غلط ہے، اور میں معترض کے لئے خود ہی عذر پیش کرتا ہوں کہ اس نے جو کچھ لکھا شاید جلدی میں لکھ دیا لیکن ایسی اہم باتیں جیسے کہ معترض کو بھی علم ہے جلدی میں نہیں لکھی جاتیں، لیکن تم نے ارادہ کیا اور اللہ تعالیٰ نے بھی ارادہ فرمایا، اللہ تعالیٰ مصنف عبدالرزاق کے نو دریافت حصے کے محقق عیسیٰ بن عبداللہ کی مدد فرمائے جس پر معترض کی طرف سے تحقیق میں جلد بازی کی تہمت لگائی گئی ہے اور میں نہیں جانتا کہ جلد باز کون ہے کیا وہ شخص جس کے سامنے قرآن کریم اور تفاسیر ہیں اور اس کی رائے کی تائید کر رہی ہیں یا کوئی اور؟

اور سنو! یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب کہہ رہی ہے:

أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا، رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا، وَاعْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضَحَاهَا، وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا (سورة النازعات 27-30/79)

کیا تمہیں پیدا کرنا زیادہ سخت ہے یا آسمان کو؟ اللہ نے اسے بنایا، اس کی چھت کو بلند کیا پھر اسے ہموار کیا، اس کی رات تاریک کر دی اور اس کے دن کی روشنی کو ظاہر کیا اور اس کے بعد زمین پھیلائی۔

امام فخر الدین رازی نے اس آیت کی تفسیر میں واحدی اور مقاتل سے نقل کرتے ہوئے مفرمایا: آسمان زمین کے پھیلانے سے پہلے پیدا کیا گیا، جہاں تک پھیلانے کا تعلق

ہے زمین اس سے پہلے پھیلائی گئی۔

علامہ سید محمود آلوسی نے اس مسئلے کی تفصیل ”روح المعانی“ (24/108) میں

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی تفسیر کرتے ہوئے یوں بیان کی ہے۔

ثم استوى إلى السماء وهي دخان۔ (سورة فصلت: 41/11)

پھر آسمان کی طرف ارادہ فرمایا جب کہ وہ دھواں تھا۔

علامہ آلوسی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نورانی جوہر کی ایجاد پر دلالت کرتا ہے،

نیز! اس نورانی جوہر کی طرف ایسے جلال کی آنکھ سے نظر پر دلالت کرتا ہے جس میں رحمت

اور جمال چھپے ہوئے تھے، اس کے علاوہ نورانی جوہر کے لطیف اور کثیف مادہ میں فرق اور

دھویں والے مادہ کے اوپر کی طرف بلند ہو جانے اور کثیف مادہ کے نیچے رہ جانے پر دلالت

کرتا ہے یہ سب کچھ چھ دنوں سے پہلے کا معاملہ ہے اور صحیح خبر سے ثابت ہے اور قرآنی

آیات کے منافی نہیں۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ آسمان اور زمین کا مادہ بعیدہ ایک ہے عرصے میں پیدا

کیا گیا اور یہ مادہ بعیدہ نورانی جوہر یا کوئی اور چیز تھا، اسی طرح ہر مادہ کا دوسرے سے الگ

اور منفرد کیا جاتا ہے، میری مراد مادہ کو پھاڑا جانا اور لطیف اجزاء جو کہ آسمان کا مادہ قریبہ ہے

کا نکالنا اور کثیف اجزاء جو کہ زمین کا مادہ قریبہ ہیں کو باقی رکھتا ہے، لطیف اجزاء کو کثیف

اجزاء سے اور کثیف اجزاء کو لطیف اجزاء سے الگ کرنا ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم

ہے، مادہ کے لطیف اور کثیف اجزاء جس شکل میں نظر آتے ہیں ان کا اس شکل میں پیدا

کیا جانا ایک زمانے میں نہیں ہے، بلکہ زمانی نکتہ نظر سے آسمانوں کی پیدائش زمین کی

پیدائش سے پہلے ہے اور کسی ذی علم و شعور کے لئے یہ بات مناسب نہیں کہ زمین اور اس میں جو کچھ ہے اس کی پیدائش کو آسمانوں اور جو کچھ ان میں ہے کی پیدائش کے بعد ہونے میں شک کرے اور جب معاملہ واضح ہو تو اسے صحیح پر محمول کر لیا جاتا ہے، آیت میں لفظ ثم خبر دینے میں ترتیب پر دلالت کرتا ہے، اس گفتگو کے بعد قرآنی آیات اور احادیث میں دکھائی دینے والا تعارض ختم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے اٹخ۔

امام قرطبی نے سورۃ بقرہ میں (1/255-256) اہل علم کی آراء پیش کرنے کے بعد فرمایا: اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان کو زمین سے پہلے بنایا ہے اور سورۃ خم (السجدہ) میں بھی اسی طرح ہے ایک اور جگہ فرمایا:

أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بِنَاهَا۔ (سورہ نازعات: 27/79)

کیا تمہیں پیدا کرنا زیادہ مشکل ہے یا آسمان کا؟ اللہ نے اسے بنایا۔

پھر فرمایا:

وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا۔

اس کے بعد زمین پھیلائی گئی۔

اس آیت کے پیش نظر آسمان کی پیدائش زمین سے پہلے ثابت ہوتی ہے، نیز!

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (سورۃ الانعام: 1/6)

سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں: آسمانوں کو پہلے پیدا کیا گیا، اس قول کو امام طبری نے

روایت کیا، اس کے بعد امام قرطبی فرماتے ہیں: ان شاء اللہ! حضرت قتادہ کا قول درست ثابت ہوگا اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو آسمان کو دھوئیں سے پیدا فرمایا پھر زمین کو پیدا فرمایا پھر آسمان کا قصد فرمایا اور دھوئیں کو درست فرمایا، اس کے بعد زمین کو پھیلا یا۔ الخ

امام بدرالدین عینی نے ”عمدة القاری“ (15/109) میں فرمایا: اولیت ایک

نسبتی امر ہے اور ہر وہ چیز جس کے بارے میں کہا گیا کہ وہ پہلے ہے اس کی اولیت بعد والی

چیز کی نسبت سے ہے، علامہ ملا علی قاری نے ”المورد الروی“ (ص 44) میں فرمایا: پس

معلوم ہوا کہ نور محمدی سب چیزوں سے علی الاطلاق پہلے ہے پھر پانی ہے پھر عرش ہے پھر قلم ہے، حضور نبی اکرم ﷺ کی اولیت مطلقہ ہے اور باقی سب کی اولیت اضافی ہو سکتی ہے۔

حضرت علامہ ملا علی قاری نے ”مرقاۃ المفاتیح“ (1/166) میں فرمایا:

مخلوقات میں سب سے پہلی مخلوق کے بارے میں روایات میں اختلاف پایا جاتا ہے ان کا

خلاصہ یہ ہے کہ سب سے پہلی مخلوق وہ نور ہے جس سے حضور ﷺ پیدا کئے گئے پھر پانی

پھر عرش ہے۔

اور ایسا ہی قول امام قسطلانی اور امام محدث سہل بن عبد اللہ دیلمی کا ہے، انہوں نے

اپنی کتاب ”عطف الألف المألوف علی اللام المعطوف“ میں فرمایا: ”اور

حضرت آدم علیہ السلام حضور نبی اکرم ﷺ کے نور سے پیدا کئے گئے“ اس کی تفصیل

ہماری کتاب ”نور البدایات و ختم النہایات“ (ص 54) میں ملاحظہ فرمائیں۔

ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر (7/231) میں حسن سند کے ساتھ ایسی ہی روایت

ذکر کی ہے، حدیث تفسیری میں نبی اکرم ﷺ کے بارے میں ہے: هو الأول والآخر

”وہی پہلے اور آخری ہیں“ اور اسی طرح مخلص کی روایت ہے: ”ہو اول و آخر“ آپ اول اور آخر ہیں“ یہ صحیح روایت ہے جس پر ابن ابی عاصم کی کتاب ”الأوائل“ کا محقق خوش نہیں ہوا اور اسے ابن ابی عاصم کی روایت نقل کرتے وقت اس کا حوالہ دینے کی توفیق نہیں ہوئی، ابن ابی عاصم کی روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے عرش کے پردوں میں ایک نور دیکھا تو پوچھا: اے میرے رب یہ کونسا نور ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تمہارے بیٹے کا نور ہے، الخ۔ ابن عاصم کی اس روایت پر محقق نے کہا: ”یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا نور تھا“ محقق نے اس مقام پر مخلص کی روایت ذکر نہیں کی اور نہ ہی امام بیہقی کی روایت ذکر کی، حالانکہ سند ایک ہی ہے، اے معترض! تمہارے فرقے کی طرف سے حضور ﷺ کے ساتھ یہ کھلی دشمنی کیوں ہے۔؟

چودہواں اشکال:

معترض کا یہ کہنا کہ: حدیث جابر حدیث ”عرق الخیل“ جیسی ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے: ”عرق الخیل“ والی حدیث تمہارے ترکش میں سے ہے ہمارے ترکش میں سے نہیں، معترض اور اس کے ہمنوا سبزی اور اس جیسے لوگوں سے ”عرق الخیل“ والی حدیث کے بارے میں پوچھیں وہ انہیں جواب دیں گے، اللہ تعالیٰ سے ظہور دائرہ اسلام سے خارج ہونے والے تجسیم کے قائل بد نصیب زندیقوں کی لائے احادیث اور حدیث جابر میں فرق کرو، دونوں حدیثوں کو ایک جیسی قرار دینا عظیم ظلم ہے۔

پندرہواں اشکال:

معترض نے مصنف عبدالرزاق کے ایک حصے کی احادیث کے حوالے سے میری

تخریجات کو طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا ہے اور اس نے مصنف کے حدیث نور والے حصے کی طباعت کو ڈنمارک کے سرکشوں کی طرف سے بارگاہ رسالت میں گستاخی کے ساتھ جوڑا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس بدگمانی کو ملاحظہ کرنے والا سخت تعجب کا شکار ہوتا ہے، قارئین کرام اس معترض سے پوچھیں مصنف عبدالرزاق کے گمشدہ حصے کی طباعت اور ڈنمارک کے سرکشوں کی بدتمیزی میں کیا چیز مشترک ہے؟ اسے کوئی علمی جواب نہیں سوچھے گا سوائے اس کے کہ وہ ہمارے عمل کو بیہودہ اور فساد سمجھتا ہو ایسے میں راقم اسے اللہ تعالیٰ کا وہ فرمان ہی سنا سکتا ہے جو رب کریم نے ان کفار کے رد میں ارشاد فرمایا جو سخت انکار کرنے والے تھے اور کائنات کی تخلیق کو بے فائدہ اور بے مقصد سمجھتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لأعيننا ۝ وما خلقناهما إلا بالحق ۝ ولكن أكثرهم لا يعلمون (سورة الدخان: 44/39-38)

ہم نے آسمانوں اور زمینوں اور ان کے درمیان کی مخلوق کو کھلتے ہوئے پیدا نہیں کیا، ہم نے انہیں حق ہی کے ساتھ پیدا کیا ہے لیکن ان کے اکثر افراد نہیں جانتے۔

نیز! اللہ تعالیٰ کا ایک اور ارشاد گرامی ہے۔

هذا کتابنا ينطق عليكم بالحق (سورة الجاثية: 45/29)

ہماری یہ کتاب تمہارے بارے میں سچ کہتی ہے۔

قارئین کرام! دیکھیں معترض اپنے علاوہ دیگر مسلمانوں کو کیسے حقارت اور استہزاء

کے ساتھ دیکھتا ہے؟ نیز! اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کس قدر جرأت اور بے باکی کا مظاہرہ کرتا ہے، جب ہم نے حضور نبی اکرم ﷺ کے مرتبہ و مقام کو نمایاں کرنے اور جو کچھ آپ کی شان میں لکھا گیا ہے اسے تلاش کر کے چھاپنے کی کوشش کی ہے تاکہ لوگ رسول اللہ ﷺ سے اور زیادہ محبت کریں اور آپ کی تعظیم و توقیر کریں تو معترض نے ہماری طرف سے حضور ﷺ کی تعظیم و توقیر کو انسانیت اور دین کے دشمنوں کے ہاتھوں حضور ﷺ کی توہین کے برابر قرار دے دیا ہے! گویا کہ معترض اپنے مسلمان مخالفین کو کفار اور ملحدوں کے برابر قرار دے رہا ہے اور اس سے ایسی بات کوئی تعجب خیز نہیں کیونکہ کوئی چیز بھی اپنے منبع کے اعتبار سے تعجب خیز نہیں ہوتی، معترض اور اس کے مکتب فکر کے لوگ اپنے علاوہ دیگر مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ سے زیادہ بڑا کافر سمجھتے ہیں چنانچہ عبداللطیف آل شیخ اور الشیخ ابراہیم عبداللطیف آل شیخ (محمد بن عبدالوہاب کی اولاد) نے اپنی کتاب ”اجماع اهل السنة النبوية“ میں دہلی، ابو ظہبی اور ساحل عمان کے باشندوں کو معطلہ اور جہمیہ کا نام دے کر کافر قرار دیا ہے۔

معترض کا یہ طرز عمل اپنی جگہ لیکن اس پر اللہ تعالیٰ کا درج ذیل فرمان صادق

آتا ہے:

من یرد اللہ فتنته فلن تملك له من اللہ شیئاً اولئک الذین

لم یرد اللہ ان یطہر قلوبہم لہم فی الدنیا خزی ولہم فی الآخرة عذاب

عظیمہ (سورۃ المائدہ: 41/50)

اور جسے اللہ گمراہ کرنا چاہے تو (اے سننے والے) تو اس کے لئے کسی چیز کا مالک

نہیں (اسے بچا نہیں سکتا) یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ نے ان کے دلوں کو پاک کرنے کا ارادہ نہیں فرمایا، ان کے لیے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں بڑا عذاب ہے۔

رہا معترض کا میری تخریجات پر اعتراض تو عرض یہ ہے کہ میری تخریجات علم حدیث کے معروف اصولوں پر مبنی ہیں اور ان تخریجات کا انکار فقط جاہل اور احمق ہی کر سکتا ہے جس پر عربی کی ضرب المثل صادق آتی ہو: لیس هذا عشک فادر جی (یہ تمہارا گھونسل نہیں ہے تو اس میں گھس جا)۔

سولہواں اشکال:

سید ادیب کمدانی کی وہ گواہی جسے معترضین نے میرے خلاف دلیل بنایا ہے۔ تو اس کا جواب کچھ یوں ہے: ادیب کمدانی نے معترضین کا رد کیا ہے اور ہمارے بارے میں معترضین کے باطل گمان کی درج ذیل عنوان سے ایک رسالہ لکھ کر وضاحت کی ہے "براءة الشيخ عيسى بن مانع ومحمود سعيد منسب إليهما" (الشیخ عیسیٰ بن مانع اور محمود سعید ممدوح کی طرف منسوب کئے گئے الزامات سے ان کی براءت) اور میں نے یہ مقالہ انٹرنیٹ پر "ملتقى اهل العلم" کی سائٹ پر نشر کر دیا ہے، قارئین اسے وہاں ملاحظہ فرمائیں اور میں جناب ادیب کمدانی سے امید رکھتا ہوں کہ وہ تمہارے پیچھے سوچے سمجھے بغیر ہاتھ دھند نہ چلیں اور ہمارے درمیان جو محبت ہے اس کی حفاظت فرمائیں۔

سترہواں اشکال:

معترض کا یہ گمان کہ مخطوطے کو نقل کرنے والا پختہ کار نہیں۔

marfat.com

Marfat.com



تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک نسبتی مسئلہ ہے اور اس میں جعل سازی کا کوئی دخل نہیں، بعض اوقات قرآن پاک بھی کسی پختہ کار اور نا پختہ کے ہاتھوں چلا جاتا ہے اور اس کا کاتب کی تحریر کے صحیح ہونے یا نہ ہونے میں کوئی دخل نہیں ہوتا، جناب معترض آپ کا ”الجزء الـ فتود“ کے کاتب پر یہ کہتے ہوئے تحریف کی تہمت لگانا کہ ”کاتب نا پختہ کا رہے“ واضح ظلم ہے اور نا پسندیدہ جلد بازی ہے، کتاب کا مؤلف، کاتب اور محقق خطا سے معصوم نہیں ہوتے، امام شافعی فرماتے ہیں: میں نے جو بھی کتاب لکھی اس میں کوئی نہ کوئی غلطی پائی تب اس کی اصلاح کر دی، اللہ تبارک و تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ ”فقط اسی کی کتاب غلطیوں سے پاک ہوگی“۔

اور اگر کتاب کے ناقل اور کتابت کرنے والے سے کوئی غلطی ہو جائے تو ایسا ممکن ہے اور یہ کوئی محال بھی نہیں ہے لیکن ہمیں کتاب اور اس کے مضمون کو مجموعی طور پر لینا چاہیے۔

### سولھواں اشکال:

رہا معترض کا غماری حضرات کی طرف سے ولی کامل اور مجدد وقت حضرت محی الدین ابن عربی الحاتمی قدس سرہ کی توثیق پر اعتراض تو اس کا جواب یہ ہے کہ معترض کا غماری حضرات کی طرف سے شیخ اکبر محی الدین کی توثیق پر اعتراض کوئی حیثیت نہیں رکھتا، ہمارے غماری اساتذہ جلیل القدر علماء ہیں، وہ کوئی بات دلیل کے بغیر نہیں کہتے اور وہ حضرات معترض کی طرح ایسی کوئی بات نہیں کہتے جسے وہ جانتے نہیں۔

قارئین کرام آپ کو علم ہوگا کہ شیخ اکبر محی الدین رحمہ اللہ تعالیٰ اس بات سے بہت بالا ہیں کہ انہیں جرح و تعدیل کے مقام پر ذکر کیا جائے کیونکہ وہ بہت بلند مرتبہ شخصیت اور علمی شہرت کے مالک ہیں اور اہل تحقیق کا آپ کے بلند مرتبہ اور راسخ قدم ہونے پر اجماع ہے اور آپ یہ بات اہل علم کے اقوال کی روشنی میں جان لیں گے اور میں یہ بات وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ معترض اور اس کے ہم خیال لوگوں کو میزان اعتدال میں امام ذہبی اور امام ابن حجر عسقلانی کے اس طرز عمل کی وجہ سے غلط فہمی ہوئی ہے کہ ان دونوں نے امام اکبر شیخ محی الدین وغیرہ کو ایسے لوگوں میں شمار کیا ہے جو اہل روایت میں سے نہیں ہیں اور ان دونوں نے اپنی کتابیں اہل روایت کے لئے لکھی ہیں جیسا کہ ”میزان الاعتدال“ کے مقدمہ میں تحریر ہے، امام سبکی نے امام ذہبی اور امام ابن حجر کے طرز عمل کو تنقید کا نشانہ بنایا ہے اور ہمارے استاذ خاتمة المحققین علامہ عبدالعزیز بن الصدیق بھی اپنی کتاب ”السوانح“ (خ ل 495 ب) میں امام سبکی کی راہ پر چلے ہیں، قارئین کرام آپ عنقریب امام ذہبی اور امام ابن حجر کی مذکورہ بالا رائے سے ہٹ کر ان دونوں کی ایک رائے ان کی مذکورہ بالا دونوں کتابوں کے علاوہ دیگر کتابوں کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

امام ذہبی نے اپنی کتاب ”سیر اعلام النبلاء“ میں شیخ محی الدین ابن العربی کے حالات میں آپ پر جرح کرتے ہوئے عزالدین بن عبدالسلام کا وہ قول نقل کیا جسے انہوں نے ابن دقیق العید سے روایت کیا۔

یہ کلام درست سے خالی اور مردود ہے اور یہ قول اہل تحقیق کے مطابق درست نہیں بلکہ عزالدین بن عبدالسلام کا شیخ اکبر کی تعریف میں رطب اللسان ہونا درست ہے اور اس

بات کا ”العقد الثمین“ ”نفع الطیب“ اور ”شذرات الذهب“ کی امام کے مقالے سے متعلق عبارات سے پتہ چلتا ہے۔

اس سلسلے میں اہل علم کے اقوال پیش خدمت ہیں:

(1) امام ذہبی نے شیخ اکبر شیخ ابن العربی کی توثیق اور تائید ان الفاظ میں کی ہے: میری ان کے بارے میں رائے یہ ہے کہ ان کا ایسے اولیاء اللہ میں سے ہونا ممکن ہے جن کو اللہ تعالیٰ کی رحمت نے موت کے وقت اپنی طرف کھینچ لیا ہو اور ان کا خاتمہ بالخیر ہوا ہو۔ (المیزان: 3/660)

(2) امام ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ”تاریخ اسلام“ کے چونسٹھویں طبقہ میں ذکر ہوا (ص: 358-359) جس کی عبارت کچھ یوں ہے: ابن العربی کو کلام میں بہت وسعت، ذہانت، قوت حافظہ اور تصوف میں بہت گہرائی عطا ہوئی اور تصوف میں ان کی بہت سی تالیفات ہیں، اگر ان کے کلام اور شاعری میں شطحات نہ ہوتے تو آپ کی بات پر سب کا اجماع ہوتا۔

(3) قارئین کرام آپ دیکھیں گے کہ حافظ ابن حجر نے بھی ”لسان العیزان“ کی عبارت میں شیخ اکبر شیخ ابن العربی کی توثیق کی ہے، آپ نے شیخ اکبر کے حالات درج ذیل عبارت کے ساتھ ختم کئے: ”مختصر یہ کہ آپ عظیم الشان شخصیت اور قوم کے سرداروں میں سے تھے، آپ اسماء اور حروف کے علم میں پوری دسترس رکھتے تھے اور ان دونوں علوم میں آپ کی عجیب و غریب نگارشات اور عجیب اجتہادی آراء ہیں۔ (دیکھیں: اللسان العیزان: 6/45)

قارئین کرام آپ کو معلوم ہوگا کہ شیخ اکبر کی تعظیم و توصیف کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے ان میں درج ذیل حفاظ بھی ہیں: منذری، ابن الابار، ابن التجار اور ابن مسدی، صلاح الدین علانی، ابن نقطہ، ابن زملکانی، یافعی، ابن العدیم، سبط الجوزی، صلاح الدین صفدی، سعد الدین حموی، ابن حجر ہیتمی (فتاویٰ حدیثیہ: ص 335 میں) اور دیگر بہت سے اہل علم ہیں۔

یہ بات تحقیق سے ثابت ہوگئی ہے کہ شیخ عز الدین بن عبدالسلام بھی شیخ اکبر کی تعظیم و توقیر کرنے والوں میں سے ہیں، جیسے کہ شیخ اکبر کے بارے میں اہل علم کے ان اقوال سے ثابت ہوتا ہے جو حافظ جلال الدین سیوطی شافعی شاذلی رحمہ اللہ تعالیٰ کے رسالے: ”تنبیہ الغبی علی تنزیہ ابن عربی“ (ابن عربی کی براءت پر نا سمجھ کو تنبیہ) اور قاضی القضاة شیخ الاسلام مجد الدین محمد بن یعقوب بن محمد شیرازی، فیروز آبادی صدیقی (القاموس کے مصنف) نے اپنی تصنیف: ”الاغتیاط بمعالجة ابن الخياط“ (ابن خیاط کی اصلاح پر خوشی کا اظہار) آپ نے یہ کتاب سیدی الشیخ محی الدین ابن عربی طائی قدس اللہ سرہ العزیز کی طرف منسوب کتابوں کے بارے میں کئے گئے درج ذیل سوال کے جواب میں تحریر فرمائی۔

علماء دین، اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے بکھرے ہوئے مسلمانوں کو جمعیت اور دین کو تقویت عطا فرمائے شیخ محی الدین ابن عربی کی طرف منسوب کتابوں ”فتوحات مکیہ“ اور ”فصوص الحکم“ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ کیا ان کتابوں کا پڑھنا پڑھانا اور مطالعہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ہمیں اجر و ثواب والا فتویٰ اور جواب دیجئے تاکہ آپ اللہ کریم سے

بہترین ثواب حاصل کر سکیں اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔

اس سوال کے جواب میں علامہ فیروز آبادی نے درج ذیل کلمات تحریر فرمائے:

”تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، اے اللہ! ہمیں وہ بات کہنے کی توفیق

عطا فرما جس میں تیری رضا ہو، حضرت شیخ اکبر کے بارے میں میری رائے جس

کے ساتھ میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہوں یہ ہے کہ آپ اپنے حال اور علم کے

اعتبار سے پیہ طریقہ، واقعی امام حقیقت اور معارف کو اپنے عمل اور نام کے

اعتبار سے زندہ کرنے والے تھے۔

إِذَا تَغَلَّغَلَ فِكْرُ الْمَرْءِ فِي طَرْفٍ      مِّنْ بَحْرِهِ غَرِقَتْ فِيهِ خَوَاطِرُهُ

جب آدمی کی سوچ اس ہستی کے سمندر کے ایک کنارے میں غوطہ لگائے گی

تو اس کے خیالات اس میں ڈوب جائیں گے۔

وہ پانی ایسا عظیم ذخیرہ ہے جسے ڈول گدلا نہیں کر سکتے، وہ ایسا بادل ہے

جو بارشوں کے برسانے سے قاصر نہیں ہے، ان کی دعائیں ساتوں آسمانوں کو

طے کر جاتی تھیں، ان کی برکتیں پھیلتی تھیں اور پورے جہان کو بھر لیتی تھیں، میں

ان کا وصف بیان کر رہا ہوں اور وہ یقیناً میرے بیان سے کہیں اونچے ہیں اور جو

کچھ میں نے لکھا ہے وہ زبان سے بھی کہتا ہوں اور میرا غالب گمان یہ ہے کہ میں

نے ان سے انصاف نہیں کیا۔

وَمَا عَلَيَّ إِذَا مَا قُلْتُ مُعْتَقِدِي دَعِ الْجَهْلُومَ يَطْرُقُ الْجَهْلَ عُدْوَانًا  
 وَاللَّهِ تَاللَّهِ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَمَنْ أَقَامَهُ حُجَّةً لِلَّهِ بُرْهَانًا  
 إِنَّ الَّذِي قُلْتُ بَعْضُ مِنْ مَنَاقِبِهِ مَا زِدْتُ إِلَّا لَعَلِّي زِدْتُ نُقْصَانًا

..... جب میں اپنا عقیدہ بیان کروں تو اس کا مجھ پر کوئی گناہ نہیں ہے، جاہل کو چھوڑ دے کہ وہ جہالت کو دشمن گمان کرتا ہے۔

..... اللہ کی قسم! خالق یکتا کی قسم! رب عظیم کی قسم! اور اس ذات اقدس کے خالق و مالک کی قسم! جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی حجت اور دلیل بنایا۔

..... جو کچھ میں نے کہا ہے وہ شیخ کے کچھ فضائل و مناقب ہیں غالباً میں نے ان کے فضائل و مناقب میں کچھ اضافہ نہیں کیا بلکہ کچھ کمی ہی کی ہے۔

جہاں تک ان کی تصانیف کا تعلق ہے تو وہ ٹھانھیں مارتا سمندر ہیں جن کے موتیوں اور کثرت کی بنا پر نہ تو ان کا پہلا کنارہ معلوم ہوتا ہے اور نہ آخری کنارہ مصنفین نے ایسی کتابیں تصنیف نہیں کیں، اللہ تعالیٰ نے ان کا مرتبہ جاننے کے لئے ان لوگوں کو مخصوص کیا ہے جو اس علم کے اہل ہیں۔

ان کی کتابوں کی خصوصیت یہ ہے کہ جو شخص انہیں مسلسل دیکھتا اور ان کا مطالعہ کرتا رہے، ان کے مطالب میں غور کرتا رہے، اس کا سینہ، مشکلات کے حل اور دشواریوں کو دور کرنے کے لئے کھل جاتا ہے، اور یہ مقام صرف ان لوگوں کو نصیب ہوتا ہے جن کو اللہ تعالیٰ لدنی اور ربانی علوم کے لئے مخصوص فرماتا ہے۔

شیخ اکبر نے بادشاہ معظم کے لئے جو اجازت تحریر کی تھی وہ میں نے دیکھی ہے، اس کے آخر میں لکھا ہے کہ میں نے اسے اجازت دی کہ وہ مجھ سے میری تصانیف کی روایت کرے، ان میں سے فلاں فلاں کتابیں ہیں، یہاں تک کہ چار سو سے زیادہ تصانیف گنوائیں، ان میں سے ایک تفسیر کبیر ہے، جس میں وہ سورہ کہف کی اس آیت وَعَلَّمْنَاهُ مِنَ لُدْنَا عَلِمًا (ہم نے انہیں اپنی جناب سے علم عطا کیا تھا) تک پہنچے تھے اور مکمل کئے بغیر دنیا سے رحلت فرما گئے۔

یہ تفسیر عظیم کتاب ہے، ہر جلد بحر بے کراں ہے اور اس میں کوئی عجیب بات بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ولایت عظمیٰ اور صدیقیت کبریٰ کے مقام پر فائز تھے، یہی ہمارا عقیدہ ہے اور ہم اسی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں۔ (نفع الطیب 2  
176-177/ شذرات الذهب 7/331)

اس کی تفصیل بیان کی جائے تو گفتگو طویل ہو جائے گی اور ہم مقام اختصار سے نکل جائیں گے، مختصر یہ کہ وہ ہمارے نزدیک ثقہ ہیں اور جس نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے وہ اس کی ذاتی رائے ہے، اللہ تعالیٰ اس کے معاملے کو اپنی مگرانی میں لے لے، وہ ہمارے مشائخ اور ہماری نظر میں ثقہ ہیں، بے شک وہ ظاہر حجت اور روشن آیت تھے، پھر اگر کوئی شخص اپنی رائے سے ان پر جرح کرتا ہے تو ہم اصل کا اعتبار کریں گے، ان کے علوم کا ٹھکانہ مارتا ہوا سندرا لگ ہے، ان دو باتوں کے ساتھ ہم ان ائمہ کی گواہیوں کو شامل کرتے ہیں جو شیخ اکبر کا احترام کرتے ہیں اور ان میں بہت سے حفاظ اور فقہاء ہیں، ہم اس

نتیجے پر پہنچے ہیں کہ وہ نہ صرف باوثوق شخصیت ہیں بلکہ ان کا مقام اس بات سے بلند ہے کہ ان کی توثیق کی جائے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یہ وہ اہم اعتراضات تھے جو مخالفین نے اٹھائے تھے اور میں نے کسی تکلف کے بغیر ان کا جواب دے دیا ہے۔

اب ہر محقق اور حقیقت کے طلب گار کو اختیار ہے کہ میں نے مصنف عبدالرزاق کا جو حصہ طبع کیا ہے اس پر وہ مطمئن ہے اور وہ اس کی تائید کرتا ہے تو اس کی مرضی اور جو شخص اس کی مخالفت کرتا ہے تو یہ اس کی رائے ہے، میں کسی شخص کو اس بات پر مجبور نہیں کرتا کہ جس چیز کو میں درست سمجھتا ہوں وہ بھی اسے ضروری صحیح تسلیم کرے اگرچہ اس کے نزدیک وہ درست نہ ہی ہو۔

گفتگو کے ختم کرنے سے پہلے میں اس بات کا اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ میں نے حق و صواب کو حاصل کرنے کی پوری کوشش کی ہے اور ہر کوشش کرنے والے کو ایک حصہ ملتا ہے، اگر اس نے اجتہاد کیا اور خطا کی تو اسے ایک ثواب ملے گا اور جس نے اجتہاد کیا اور صواب کو پالیا تو اس کے لئے دو ثواب ہیں۔

اللہ بلند و برتر قادر و قیوم کی بارگاہ میں میری دعا ہے کہ ہمیں حق و صواب تک پہنچنے کی توفیق عطا فرمائے، یہ بھی عرض کر دوں کہ میں ”جزء مفقود“ کے دوسرے گم شدہ حصوں تک پہنچنے کے لئے بھی بھرپور کوشش کر رہا ہوں اور امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو مجھے اس سلسلے میں کامیابی حاصل ہوگی۔

قارئین کرام! یہ نسخہ جو میں نے پیش کیا ہے اس کی ضرورت تھی اور اسلام



لابرریوں کے لئے یہ سرمائے کی حیثیت رکھتا ہے، میرے نزدیک اس کی حیثیت اس حدیث ضعیف والی ہے جب کسی باب میں اس کے علاوہ حدیث دستیاب نہ ہو، جیسے کہ ہم نے مقدمے میں بیان کیا ہے، معترضین نے غور و فکر اور تامل کے بغیر جلد بازی کرتے ہوئے جو اسے موضوع اور جعلی قرار دیا ہے اب تک یہ بات میرے نزدیک ثابت نہیں ہو سکی، یہ ان مسائل میں سے ہے جن کا انکار محض ظن و تخمین کی بنیاد پر نہیں کر دینا چاہیے بلکہ یاد کرنے والا شخص اس شخص پر حجت ہے جس نے یاد نہیں رکھا تلمی مباحث اور مسائل میں کافر، گمراہ، بدعتی اور جھوٹا قرار دینے میں جلد بازی کرنا ظلم عظیم ہے۔

قارئین کرام! میں نے آپ کے سامنے واضح کر دیا ہے کہ معترض نے اعتراضات کی گرداڑانے میں لا حاصل سعی کی ہے، اگر میرے نزدیک علمی طریقے سے ثابت ہو جاتا کہ جزء مفقود جس کی میں نے تحقیق کی ہے اس کی نسبت امام عبدالرزاق کی طرف صحیح نہیں ہے تو میں سب سے پہلے اس سے براءت کا اعلان کرتا۔

اس جواب کے لکھنے سے میرا مقصد محاذ آرائی، جھگڑا اور طعن و تشنیع نہیں ہے، دشمنی اور عداوت کا بکھیرنا بھی مقصد نہیں ہے، میرا مقصد اپنی استطاعت کے مطابق صرف اصلاح ہے، اللہ بلند و برتری مجھے توفیق دینے والا ہے، وہی میرے لئے کافی اور بہترین مددگار ہے۔ میں ہر اس شخص کا شکر یہ ادا کروں گا جو علمی تنقید کرے اور مجھے فوائد سے نوازے، ہم میں سے ہر ایک حق کا طالب ہے اور حقیقت کا متلاشی ہے اور میں اس گالی گلوچ، سینہ زوری اور جمود پسندی کو پس پشت ڈال دوں گا جسے ابن رجب حنبلی نے ”وثنیة فکریة“ (فکری بت پرستی) قرار دیا ہے۔

## گفتگو کے نتائج کا خلاصہ :

(1) رسول اللہ ﷺ کے بارے میں جھوٹ بولنا عظیم ترین گناہوں میں سے ہے علماء نے بیان کیا ہے کہ جس چیز کی تھوڑی بہت صحت کی گنجائش ہو اس کی نفی کر دینا حرام ہے، اسی طرح جس چیز میں تھوڑا سا جھوٹ بھی ہو اسے صحیح قرار دینا بھی حرام ہے، اس لئے میرے لئے یا کسی بھی دوسرے شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں جھوٹ بولے، اسی طرح قاعدہ تو یہ ہے کہ: ”ہمارا موقف صحیح ہے اس میں خطا کا احتمال ہے اور دوسرے شخص کا موقف خطا ہے اس میں درستی کا احتمال ہے“ معترض کے لئے جائز نہیں کہ اس قاعدے کو چھوڑ دے، احتیاط کو بھی خیر باد کہہ دے اور محض اپنے عقیدے کی حمایت کے لئے اپنے بھائیوں پر بڑے بڑے فتوے لگائے۔

(2) معترض نے مجھ پر اور ڈاکٹر محمود سعید ممدوح پر یہ تہمت لگائی ہے کہ ہم نے ”جزء مفقود“ جعلی طور پر تیار کی ہے حالانکہ یہ بات باطل ہے، ہمیں کمزور ایمان والے شخص سے بھی ایسی بات کی توقع نہیں تھی، چہ جائیکہ جسے حدیث شریف کے عالم ہونے کا دعویٰ ہو، پھر معترض نے خود اپنی ہی مخالفت کرتے ہوئے ہم سے جعل سازی کی نفی کر دی حالانکہ بات صرف اتنی ہے کہ جیسے ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ یہ نسخہ افغانستان سے ہمارے پاس لایا گیا، ہم نے اسے منظر عام پر لانے کی کوشش کی تو یہ صرف علم کا اظہار تھا اور اسلامی لائبریریوں کو ”جزء مفقود“ کی احادیث کی ضرورت تھی۔

(3) علمی معیاروں کے مطابق ”جزء مفقود“ کی نسبت کو ثابت کرنا ایسے ہی ہے جیسے کسی نادر نسخے کی نسبت ثابت کی جائے اور ہمارے علمی ورثے میں اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں اور جیسے کہ میں نے اس سے پہلے ذکر کیا ہے کہ میرے نزدیک اس کی حیثیت وہ ہے جو اس حدیث ضعیف کی ہے جب کسی باب میں اس کے علاوہ کوئی حدیث

نہ پائی جائے، قارئین اس میں سے جس حصے پر مطمئن ہوں اسے لے لیں اور جس سے مطمئن نہ ہوں اسے چھوڑ دیں۔

(4) اگر میرے نزدیک علمی پیمانوں کے مطابق اس نسخے کا ناقابل اعتبار ہونا ثابت ہو جاتا تو میں ایک لمحے کے لئے بھی اس حقیقت کے بیان کرنے میں تردد سے کام نہ لیتا، اس لئے کہ سند دین کی ایک اہم کڑی اور علم یقین کا نام ہے۔

(5) معترض نے جتنے اعتراضات کا غبار اڑایا ہے سب محل نظر و تاویل ہیں، جیسے کہ میں نے اس سے پہلے بیان کیا، ان سے ہمارے تحقیق شدہ نسخے کا درجہ اعتبار سے ساقط ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اسے مردود قرار دینے کا قول اسے ثابت کرنے کے قول سے کم خطرناک نہیں، ثابت کرنا راجح ہے، کیونکہ نفی کے پلڑے میں رد کے شواہد موجود نہیں ہیں۔

(6) میں نے اپنی تحقیق میں ”جزء مفقود“ کے محققہ نسخے میں اس سند کی طرف توجہ نہیں کی جس کی ائمہ نے اپنی کتابوں میں تخریج کی ہے، یہ ایسی شرط ہے جس کی طرف میں نے تحقیق کے مقدمے میں اشارہ کیا ہے، پھر کیا وجہ ہے کہ میں نے جو شرط تحریر کر دی ہے معترض اس سے تجاہل کا رویہ کیوں اختیار کرتا ہے؟ اور تنقید کے اصولوں کی پابندی کئے بغیر مسئلے کو ہوا بنا کر کیوں پیش کرتا ہے؟ یہ ایسا مسئلہ ہے جس سے ایک نقاد تو کیا ایک طالب علم بھی بے خبر نہیں ہو سکتا۔

(7) میں اپنے معترض کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اہل علم کے لہجے میں بات کرنے کی بجائے گالی گلوچ سے کام نہ لے کیونکہ مومن مومن کا بھائی ہے نہ تو وہ اپنے بھائی پر ظلم کرتا ہے اور نہ ہی اسے ظالم کے سپرد کرتا ہے اور میری اس سے گزارش ہے کہ اگر اسے محسوس ہوا ہو کہ اس کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے بعض عبارات میں شدت آگئی ہے تو وہ غفور و درگزر سے کام لے، میرا مقصد معترض کی اہانت کرنا نہیں تھا لیکن بعض مقامات پر سختی کی ضرورت تھی۔

(8) میں قارئین سے امید کرتا ہوں کہ اگر انہیں (مصنف کے نو در یافت مخطوطے کے) مطبوعہ نسخے میں غلطیاں ملی ہوں یا بعض عبارات کی مزید تحقیق باقی ہو تو وہ مجھے معاف فرمائیں گے اور ایسا میری مصروفیات اور بشریت کے باعث ہوا، کیونکہ انسان غلطی کے معاملے میں معصوم نہیں، اسی بناء پر ہماری تحقیق کے ساتھ طبع ہونے والے نسخے میں کچھ کوتاہیاں رہ گئی تھیں، ہم نے اس مطبوعہ نسخے کے ساتھ غلطیوں اور ان کی درستی کی فہرست شامل کر دی ہے، قارئین کرام انتظار فرمائیں۔

(9) معترضین نے شدت کے ساتھ جن خیالات کا اظہار کیا میں اس پر ان کا شکر گزار ہوں، کیونکہ انہوں نے مجھے بحث اور تحقیق پر مجبور کیا، یوں میں نے تحقیق اور جستجو کی غرض سے کئی دن کتابوں کے درمیان گزارے اور اللہ تعالیٰ نے مجھے حدیث رسول ﷺ کا دفاع کرنے کی توفیق عطا فرمائی اور اللہ تعالیٰ ہی بھلائی کی توفیق بخشنے والا ہے۔

(10) ہم نے اس ملک کی طرف کچھ عادل لوگوں کو بھیجا ہے جہاں سے مخطوط دستیاب ہوا ہے اور میں نے نسخہ لانے والے سے بذات خود ملاقات کی ہے اور اس سے مخطوطہ کے حصول کے بارے میں اسی کے قلم سے بیان بھی تحریر کروایا ہے (اور یہ بیان الجزء المفقود کے اگلے ایڈیشن کے ساتھ شائع ہوگا اور اس بیان کے ساتھ اس نسخہ کے بارے میں افغان علماء کی آراء پر مشتمل رپورٹ بھی شامل ہوگی) اور میں نے کچھ لوگوں کو نسخہ کے بارے میں مزید تحقیق کے لئے افغانستان بھیجا ہے اور میں علمی دیانتداری کے نکتہ نظر سے یہ ساری معلومات ویب سائٹ کے ذریعے نشر کروں گا۔

اور میں اپنا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں، یقیناً اللہ تعالیٰ بندوں کے معاملات پر خوب اچھی طرح مطلع ہے اور ہمارا آخری دعویٰ یہی ہے کہ: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے

لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے



# عقائد و اعمال کی اصلاح کے لیے بہترین کتب



www.suffahfoundation.com  
info@suffahfoundation.com

صُفَّہ فاؤنڈیشن